

عِبَقَاتُ الْأَنْوَارِ

دَرِ اثْبَاتِ إِمَامَتِ مُدْرَاطِهَا

تألیف

آیت الله میر سید حامد حسین موسوی

نیشابوری هندی

مجلد دوازدہم - حدیث ثقلین

طبع دوم

در ۶ جزء با تعلیقات و فہارس

از انتشارات

مؤسسہ نشر فائیس مخطوطات - اصفہان

جزء پنجم

و نیز طحاوی در « مشکل الآثار » گفته : [حدثنا إبراهيم بن مرزوق حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن عطاء عن حبيد بن عمير أن أبا موسى استأذن على عمر وكان مشغولاً في بعض الأمر فلما فرغ قال : ألم أسمع صوت عبدالله بن قيس ، قالوا : رجع ، قال : ردوه ! فجاء فقال : كنّا نؤمر بمثل هذا في الاستيذان ثلاثاً ، قال : لتأتيني على هذا بيّنة أولاً فملنّ وأفعلنّ ، فجاء إلى مجلس الأنصار فأخبرهم فقالوا : لا يقوم معك إلا أنصرتنا فقام أبو سعيد الخدري فجاء فقال : نعم ! فقال عمر : خفي على هذا من أمر رسول الله ﷺ و شغلني التّسويق بالأسواق ، قال إبراهيم : وجدت على ظهر كتابي : و شغلني شغلي بالأسواق] .

و نیز طحاوی در « مشکل الآثار » گفته : [حدثنا فهد بن سليمان ثنا أبو غسان مالك بن إسماعيل ثنا عبد السلام بن حرب عن طلحة بن يحيى القرشي عن أبي بردة عن أبي موسى قال : جئتُ باب عمر رضي الله عنه فقلت : السلام عليكم ، أيدخل عبدالله بن قيس ؟ فلم يؤذن ، فرجعت فأتته عمر فقال : على بأبي موسى فأتيتُ قال : إني ذهبت فقلت استأذنتُ ثلاثاً فلم يؤذن لي فرجعت سمعت رسول الله ﷺ يقول : ليستأذن الرجل المسلم على أخيه ثلاثاً ، فإن أذن له ، و إلا رجع فقال : لتجيئني على ما قلت بشاهدٍ أولينا لشك مني عذوبة ، قال : فخرجتُ فلقيتُ أبا بن كعب فأخبرته فقال : نعم ! فجاء فأخبره ، فقال له عمر : يا أبا الطفيل ! سمعت ما قال أبو موسى من رسول الله ﷺ ؟ فقال : نعم ! و أعوذ بالله عزّ و جلّ أن تكون عذاباً على أصحاب محمد ﷺ . قال : و أعوذ بالله من ذلك] .

و بهوی در « معالم التنزيل » گفته : [أخبرنا أحمد بن عبدالله الصالحی ، أنا : أبو الحسن علی بن محمد بن عبدالله بن بشران ، أنا إسماعیل بن محمد الصّفّار ، أنا أحمد بن منصور الرمادی ، أنا عبد الرزّاق ، أنا معمر ، عن سعيد الحریری ، عن أبي نضرة ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : سلّم عبدالله بن قيس على عمر بن الخطاب ثلاث مرّات فلم يأذن له فرجع ، فأرسل عمر في أثره فقال : لم رجعت ؟ قال : إني سمعتُ رسول الله صلى الله عليه و سلّم يقول : إذا سلّم أحدكم ثلاثاً فلم يجب فليرجع ،

قال : لتأثبن على ما تقول بيقينة وإلا لأفعلن بك كذا و كذا ، غير أنه قد أوعده ، قال : فجاء أبو موسى ممتنعاً لونه و أنا في حلقة جالس قلنا : ما شأنك ؟ فقال : سلمت على عمر ، فأخبرنا خبره ، فهل سمع منكم من رسول الله صلى الله عليه و سلم ؟ قالوا كلنا قد سمعنا . قال : فأرسلوا معه رجلاً منهم حتى أتى عمر فأخبره بذلك .

و برهان الدين عبيد الله بن محمد الفرغاني العبري در « شرح منهاج بيضاوى » كفته : [قال أبو على في بيان اشتراط العدد : إن الصحابة طلبوا العدد فإن أبابكر (رض) لم يقبل خبر مغيرة بن شعبه في الجدة حتى رواه محمد بن مسلمة الانصارى ، ولم يعمل عمر (رض) بخبر أبى موسى الاشعرى في الاستيذان حتى رواه أبو سعيد الخدرى ، و رد أبو بكر و عمر خبر عثمان في رد الحكم بن العاص . وأمثال (ذلك . صح . ظ) كثيرة ، و طلب العدد منهم في الروايات الكثيرة دليل اشتراطه . قلنا في الجواب عنه إنهم إنما طلبوا العدد عند التهمة لا مطلقاً ، و نحن إنما ندعى أن خبر العدل الواحد حيث لا تهمة في روايته مقبول فلا يرد ما ذكرتم من القصور نقضاً] .

و ابن حجر عسقلاني در « فتح البارى » كفته : [و احتج من رد الخبر الواحد : بتوقفه صلى الله عليه و سلم في قول خبر ذى اليمين ، و لا حجة فيه لأنه عارض علمه و كل خبر واحد إذا عارض العلم لم يقبل ، و بتوقف أبى بكر و عمر في حديثي المغيرة في الجدة و في ميراث الجنين حتى شهد بهما محمد بن مسلمة ، و بتوقف عمر في خبر أبى موسى في الاستيذان حتى شهد له أبو سعيد و بتوقف عائشة في خبر ابن عمر في تعذيب الميت بكاء الحى ، و أجيب بأن ذلك إنما وقع منهم إما عند الإرتياب كما في قصة أبى موسى فإنه أورد الخبر عند إنكار عمر عليه رجوعه بعد الثلاث و توعد فأراد عمر الاستثبات خشية أن يكون دفع بذلك عن نفسه و قد أوضحت ذلك بدلائله في كتاب الاستيذان و أما عند معارضة الدليل القطعى كما في إنكار عائشة حيث استدلت بقوله تعالى « و لا تزر وازرة وزر أخرى » .

و ملا محب الله بهارى در « مسلم الثبوت » در مسئله تعبد بخبر واحد كفته : [واعتراض بأنه أنكر أبو بكر على المغيرة خبره حتى رواه ابن مسلمة و عمر

خبر ابو موسى في الاستيذان حتى رواه ابو سعيد وعلي خبر أبي سنان في المفوضة
وكان يحلف غير أبي بكر وعائشة خبر ابن عمر في تعذيب الميت ببكاء أهله والجواب
إنما توقعوا عند التربة، ألا ترى أنهم عملوا بعد الإقسام وهو من الآحاد بعد.
وچون منهم بودن ابو موسى در نقل حدیث نزل خليفة ثاني بمرتبة تحقيق
رسیده بود لهذا حضرت ایشان اورا مثل ابو هريرة از نقل حدیث علی الإطلاق نهی
کرده بودند و این همیشان بحدی ظهور دارد که در کتب اصولیة کبار اهل سنت مذکور
گردیده غزالی که امام عالی مقام منته است در کتاب «مستصفی» در مسئله تعذيب خبر واحد
گفته: [ثم أعلم أن المخالف في المسئلة له شبهتان: الشبهة الأولى قولهم لا مستند في إثبات
خبر الواحد إلا الإجماع فكيف يدعى ذلك؟ وما من أحد من الصحابة إلا وقد رآه الخبر الواحد،
فمن ذلك توقف رسول الله ﷺ عن قبول خبر ذي اليمين حيث سلم عن اثنتين حتى سأل
أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وشهدا بذلك فصدقاه ثم قيل وسجد للسهو ومن ذلك رد أبي بكر -
رضي الله عنه - خبر المغيرة بن شعبه عن ميراث الجدة حتى أخبره معه محمد بن مسلمة، ومن
ذلك: رد أبي بكر وعمر خدر عثمان - رضي الله عنهم - فيما رواه من استئذ أنه الرسول في
الحكم بن أبي العاص وطالباء بمن يشهد معه بذلك، ومن ذلك: ما اشتهر من رد عمر
رضي الله عنه - خبر أبي موسى الأشعري في الاستيذان حتى شهد له أبو سعيد الخدري
- رضي الله عنه - و من ذلك: رد علي رضي الله عنه خبر أبي سنان الأشجعي في قصة
بروع بنت واشق وقد ظهر منه أنه كان يحلف على الحديث، و من ذلك: رد عائشة
- رضي الله عنها - خبر ابن عمر في تعذيب الميت ببكاء أهله عليه، وظهر من عمر
نفيه لأبي موسى و أبي هريرة عن الحديث عن الرسول ﷺ، و أمثال ذلك مما يكثُر،
وأكثر هذه الأخبار تدل على مذهب من يشترط عدداً في الراوي لأعلى مذهب من يشترط
التواتر فإنهم لم يجتمعوا فينتظروا والتواتر].

و از جمله قوادح این حدیث آنست که راوی آن از ابو موسى الأشعري پسرش
ابو برده است، و اقدام او بر عظام موبقه و جرائم مهلكه أظهر من الشمس و این من
الأمسست، مگر نمی دانی که او در واقعه قتل صحابی جلیل حضرت حنجر بن عدي-

جعل الله له في أعلى درجات الجنة خير مستقر و مقبل - بأقبح وجوه غمس يد نموده است ، و در باب آن شهید راه خدا شهادت کاذبه داده که هر جمله اش دلیل جسارت عظمی و خسارت کبری برای این شاهد کاذب غادر خائن آثم میباشد ۱

طبری در «تاریخ» خود در واقعه قتل حضرت حجر بن عدی - رضوان الله علیه - آورده :
 [ثم بعث زياد إلى أصحاب حجر حتى جمع منهم اثني عشر رجلاً في السج ، ثم إنّه دعا رؤوس الأرباع فقال : اشهدوا على حجر بما رأيتم منه وكان رؤوس الأرباع يومئذ عمرو بن حريث على ربع أهل المدينة ، وخالدين عرفة على ربع تميم ، وحمدان وقيس بن الوليد بن عبد شمس بن المغيرة على ربع ربيعة وكملة ، وأبو بردة بن أبي موسى على مذحج وأسد ، فشهد هؤلاء الأربعة أن حجراً جمع إليه الجموع و أظهر شتم الخليفة ودعا إلى حرب أمير المؤمنين و زعم أن هذا الأمر لا يصلح إلا في آل أبي طالب ووثب بالمصر و أخرج عامل أمير المؤمنين وأظهر عذر أبي تراب والترحم عليه والبراءة من عدوة وأهل خزيه وإن هؤلاء النفر الذين معه هم رؤوس أصحابه و على مثل رأيه وأمره] .

و نیز طبری در «تاریخ» خود آورده که شهادت أبو بردة درین واقعه برین نسق بوده : [بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما شهد عليه أبو بردة بن أبي موسى شه رب العالمين : شهد أن حجر بن عدی خلع الطاعة و فارق الجماعة ولعن الخليفة و دعا إلى الحرب والفتنة و جمع إليه الجموع بدعوهم إلى نكث البيعة و خلع أمير المؤمنين معاوية و كفر بالله عز وجل كفره صلماً ، فقال زياد : على مثل هذه الشهادة فاشهدوا أنا والله لأجهدن على قطع خيط عنق الخائن الأحمق . فشهد رؤوس الأرباع على مثل شهادته و كانوا أربعة . ثم إن زياداً دعا الناس فقال : اشهدوا على مثل شهادة رؤوس الأرباع] .

و اکبر مظاعن شنیعه و أعظم مشائن فظیعه أبو بردة آنست که او مثل پدر خود مہمض عادی و شاحن بادی برای جناب امیرالمؤمنین (علیه السلام) بود و بادوستان آن جناب اظهار کمال بغض و عداوت و با دشمنان آن جناب ابدای نهایت خلوص و محبت

می نمود، و اگر چه این معنی از عبارات ماضیه «تاریخ طبری» هم ظاهر و آشکار است ولیکن برای مزید توضیح باید دانست که **عبد الحمید هبة الله المدائنی** المعروف بابن ابی الحدید در «شرح نهج البلاغه» در ذکر مبغضین و منجر فین از جناب امیر المؤمنین علیه السلام آورده :

[ومن المبغضین الغالین : أبو بردة بن أبی موسی الاشعري،

برث البغض له لاین کلاله؛

روی عبدالرحمن بن جندب، قال : قال أبو بردة لزياد : أشهد أن حجراً بن عدي قد كفر بالله كفره صلباً ! قال عبد الرحمن : إنما عني بذلك نسبة إلى علي بن أبي طالب لأنه كان أسلع ! قال : وقد روى عبد الرحمن المسمودي عن ابن عباس المنتوف، قال : رأيت أبا بردة قال لأبي الغادية الجهني قاتل عمار بن ياسر : أأنت قتلت عمار بن ياسر؟ قال : نعم ! قال : فناولني يدك فقبلها وقل : لا تمسك النار أبداً !! و روى أبو نعيم عن هشام بن المغيرة عن الغضبان بن يزيد قال : رأيت أبا بردة قال لأبي الغادية قاتل عمار : مرحباً بأخي عييناً هييناً ! فأجلسه إلى جانبه] .

و محتجب همانند که حدیث ابو موسی قطع نظر از آنکه سبباً مقدوح و مجروح میباشد متن آن دلالت بر استقامت احوال و حسن مال اصحاب ندارد ، بلکه جملة « فاذا ذهب ألى أصحابي ما يوعدون » دلیلت برین که اصحاب جناب رسالت صلی الله علیه و آله بعد آن جناب برحالی که در عهد آن جناب بودند باقی نخواهند ماند و ما بینشان فتنه ها و جنگها واقع خواهد شد و در میان ایشان تغیر آراء و اختلاف أهواء پیدا خواهد گردید ، و ارتداد و اختلاف قلوب و مشاجرات هم بظهور خواهد رسید .

و این معنی بحمد الله بر ناظر إعتراقات علمای اعلام سنیه که در شرح « صحیح مسلم » و « مصابیح » و « مشکوة » در خصوص شرح همین حدیث ابو موسی نموده اند ظاهر و باهرست ، چنانچه شطری از آن برای إتمام حجت در اینجا ذکر می نمایم .


نوی در « منهاج - شرح صحیح مسلم » گفته : [و قوله عليه السلام : « وأنا أمانة »

لأصحابي فإذا ذهبْتُ أني أصحابي ما يوعدون ، أي من الفتن والحروب وارتداد من ارتد من الأعراب و اختلاف القلوب و نحو ذلك مما أنذر به صريحاً ، وقد وقع كل ذلك] .

و محمد بن خلفه الوشتاني الأبي در شرح مسلم ، گفته : [قوله : أني أصحابي ما يوعدون ، - ع (۱) - : یعنی من ظهور الفتن و ارتداد من ارتد من الأعراب و اختلاف القلوب] .

و محمد بن محمد بن يوسف السنوسي در شرح صحيح مسلم ، گفته : قوله : « أني أصحابي ما يوعدون » ، أي من الفتن و ارتداد من ارتد من الأعراب و اختلاف القلوب] .

و فاضل معاصر مولوی سدید حسن خان قنوجی در « سراج و هاج » ، من کشف مطالب صحيح مسلم بن الحجاج ، گفته : [و بانی أصحابی بعدی من الفتن و الحروب و ارتداد من ارتد من العرب و اختلاف القلوب و نحو ذلك مما أنذر به صريحاً ، و قد وقع كل ذلك . أنظر المشاجرات الواقعة بينهم و ما هنالك] .

و شمس الدین خلخالی در « مفاتیح - شرح - صابیح » گفته : [وإذا ذهبْتُ أنا أني أصحابي ما يوعدون ، أراد بوجه أصحابه -  - ما وقع بينهم من الفتن] . و طیبی در « کاشف - شرح مشکوٰۃ - آورده : [والاشارة فی الجملة إلى مجي البشر عند ذهاب أهل الخير فانه لما كان صلى الله عليه و سلم بين أظهرهم كان يبتين ما يختلفون فيه ، فلما توفي صلى الله عليه و سلم حالت الآراء و اختلفت الأهواء] .

و سید شریف جرجانی در « حاشیة مشکوٰۃ » گفته : [قوله : أني أصحابي ما يوعدون ، من الخلل والمخالفات] .

و ملا علی قاری در « مرقاة - شرح مشکوٰۃ » گفته : [فإذا ذهبْتُ أنا أني أصحابي ما يوعدون . أي من الفتن والمخالفات والمعن] .

و عبد الحق دهلوی در « لمعات - شرح مشکوٰۃ » گفته : [والمراد بما يوعده

الاصحاب : الفتن والحروب و ارتداد الاعراب] .

و نیز عبداللہی دہلوی در « اشعة اللمعات » گفته : [وہ انا اُمتٌ لاصحابی]
و من سبب اُمتی برای اصحاب خود ، « فاذا ذهب انا اُمتی اصحابی ما یوعدن » پس
وقتیکہ بروم من از عالم می آید اصحاب مرا چیزی کہ وعده کرده شدہ و تقدیر کردہ
شدہ است وقوع آن در میان ایشان از فتن و حروب و ارتداد بعض اعراب .

و ہر گاہ حال مہانت اِشتمال اصحاب - حسب مفاد این حدیث - بر چنین منوال
باشد آنرا برای تأیید حدیث نجوم آوردن و آنرا از مفاخر و مناقب صحابہ شمردن
کمال دانشمندی حضرات اہل سنت است نزد ہر عاقل بصیر ، ولاینبٹک مثل خبیر .

و علاوہ برین باید دانست کہ مطالعہ کتب و اسفار حفاظ کبار و تفحص و تفتیش
تصانیف اعلام و اخبار سنتیہ واضح و آشکار میگردد کہ درین حدیث از اہل مکر
و اِدغال و اُسب ب خدع و اِشلال تحریفی بس عظیم و تبدیلی نہایت مُلیم راہ یافتہ
کہ کمتر کسی پی بآن بردہ باشد .

توضیح و تشریح آن اینست کہ در آخر این حدیث - کما سمعت
و رأیت اِلی ادن - واقع شدہ است کہ اصحاب جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اُمان هستند
برای اُمت آنجناب ، پس وقتیکہ بروند اصحاب خواهد آمد اُمت را آنچه کہ
وعده کردہ میشوند بآن . حال آنکہ در حقیقت در آخر این حدیث واقع شدہ بود
کہ اُہلبیت جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اُمان و علیہم اُمان هستند برای اُمت آن
جناب ، پس وقتیکہ اُہلبیت آن جناب - علیہ و علیہم الصلوٰۃ و السلام - بروند
خواہد آمد اُمت آنجناب را چیزی کہ وعده کردہ میشوند بآن .

و چون این فضیلت عظمی دلیل کمال علو مراتب اُہلبیت علیہم السلام بود
لہذا قلوب مبغضین و شائنین این حضرات متحمل آن نشد و از راہ اِعتصاب و اِغتصاب
آنرا بسوی اصحاب اِنقلاب مقلوب ساختند ، و اگر چہ گمان اینست کہ اہل
سنت بر این کلام اِحقر الا نام خیلی دماغ و نفث خواہند شد و عجب نیست کہ بسوی
تکذیب و انکار بالا اعلان و اِلا جہار مسارعت و اِبتدار نمایند ، لیکن حقیر برای

اثبات این حقیقت از کتب سنتیه بر میخیزم ، و بحمد الله سرمد در گلویشان میریزم
و عرض می نمایم که لحظه غیظ و غضب را فرو نمایند و بعین تبصر و استبصار
« صحیح حاکم نيسابوری » را ملاحظه فرمایند و نظر کنند که در کتاب معرفة
الصحابه آن در ذکر مناقب منکدر بن عبد الله مرقومست : [حدثنا أبو القاسم عبد
الرحمن بن الحسن القاضي بهمدان من أصل كتابه : ثنا محمد بن المغيرة اليشكري
ثنا : القاسم بن الحكيم العرقی ، ثنا : عبد الله بن عمرو بن مرة ، حدثني محمد بن سوقة
عن محمد بن المنكدر ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ أنه خرج ذات ليلة ، وقد أوتر
صلاة العشاء حتى ذهب من الليل هنيهة أو ساعة والناس ينتظرون في المسجد ، فقال :
ما تنتظرون ؟ فقالوا ننتظر الصلوة ، قال : إنكم لن تزالوا في صلوة ما انتظروا تموها .
ثم قال : أما إنها صلوة لم يصلها أحد من قبلكم من الأمم . ثم رفع رأسه إلى السماء
فقال : النجوم أمان لأهل السماء فإن طلعت النجوم أتت السماء ما يوعدون ، و أما
أمان لأصحابي فإذا قبضت أتى أصحابي ما يوعدون ، و أهليتي أمان لأمتي فإذا
ذهب أهليتي أتى أمتي ما يوعدون] .

و از اینجا واضح و لایح گردید که آوردن لفظ « أصحابی » بجای « اهلیتی » در
آخر این حدیث در دو مقام ؛ صنیع شنیع ابو موسی یا کسی دیگر از محرفین افسار
و مبدلین اشرارست ، و بعد ظهور این تحریف و تصرف اصلاً این حدیث بکار اهل
سنت نمی آید و بجز اثبات ذم و قدح اصحاب بابی برایشان نمی گشاید . و انشاء الله
تعالی در مابعد خواهی دانست که بودن حضرات اهلیت علیهم السلام مثل نجوم و
کواکب در ارشاد و هدایت و امن از اختلاف و هلاک بصراحت تمام از احادیث عدیده
جناب رسالت ﷺ ظاهر و باهرست ، و طرق متکثره و وجوه متضافره
این احادیث در کتب و افسار سنتیه بسیاقات معجبه اهل ایمان و اسلام و عناوین
منوره عقول و احلام متعدد موجود میباشد ، و فی ذلك ما یرغم آفاق اولی البصر
والعناد ، و یوضح للسالكين محجة الصواب والرشاد .

• عود علی بدیر •

و اگر چه بعد این بیان مناعت إقتران حسب إفادات اکابر اهل سنت و اعیانشان؛ فساد و بطلان و وهن و هوان حدیث «أصحابی کالنجوم» سنداً نهایت واضح و عیان گردیده و در مطاوی عبارات بعضی اعلام سنیّه بعضی از وجوه فساد متن آن نیز بحدّ تبیین رسیده، لیکن بغرض مزید إفحام بعض وجوه متینه که متعلق بعتن آن باشد نیز علی وجه الإجمال باید شنید، و آنچه بنا بر ظاهر این حدیث بر مزعوم مخاطب و دیگر دلدادگان أصحاب ضلال متوجه میشود بنظر عبرت باید دید.

وجه پنجاه و دوم آنکه: حدیث نجوم دلالت دارد بر مهتدی بودن جمله أصحاب جناب رسالت صلی الله علیه و آله و مهتدی بودن تمامی ایشان امریست باطل و محال، کما لا یخفی علی من له أدنی حظ من ممارسة سیرهم و الاحوال، و إن كنت فی ریب من ذلك فارجع إلی کتاب «تشید المطاعن» المنجی من المہالك پس چگونه عاقلی باور میتواند کرد که آنحضرت صلی الله علیه و آله در حق ایشان این حدیث إرشاد فرموده باشد؟!

وجه پنجاه و چهارم آنکه: این حدیث دلالت مینماید بر هادی بودن جمله أصحاب. و در کمال ظهورست که هادی بودن تمامی ایشان از مهتدی بودن تمامی ایشان زیاده تر واضح الفساد و صریح البطلان میباشد، زیرا که إضلال و اغوای بسیاری از ایشان مثل خلفای ثلثه و طلحین و مویه و عمرو بن العاص و أمثالهم و أحزابهم حسب روایات خود اهل سنت - کما فصل فی «تشید المطاعن» - بالیقین معلوم و متیقن اهل عقل و دینست. پس بکمال ظهور ظاهر گردید که هرگز این حدیث را جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله در شان ایشان إرشاد نفرموده.

وجه پنجاه و چهارم آنکه: این حدیث دلالت دارد بر آنکه جمله أصحاب جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله برای امت آنجناب قایل إقتدا بودند. و این امر هم نزد أصحاب ابصار و اعیان ظاهر البطلان و واضح الهوانست. و هر گاه حضرات خلفای ثلثه را که نزد اهل سنت رأس و رئیس أصحاب بودند باحاطه مطاعن جسیمه

و مثالب عظیمه شان که در کتب کلامیة اهلحق مبرهن است صلاحیت اقتدا نباشد؛
دیگر اتباع و اذنایمان را کی این منصب جلیل حاصل میتواند شد ؟
پس واضح و لائح گردید که این حدیث هرگز در شان جملة اصحاب از
مصدر نبوت صادر نگشته .

وجه پنجاه و پنجم آنکه : این حدیث دلالت دارد بر آنکه اُمت جناب
رسالت مآب ﷺ در صورت اقتدا بهر واحد از اصحاب، مهتدی می توانند شد ،
و این معنی اصلاً درست نیست ، زیرا که هر گاه ضلالت و اضلال بسیاری از
اصحاب و عدم صلاحیت مقتدا بودن هر یکی از ایشان باحاطه اذلة قاهره و براین
باهره که در کتب کلامیة اهلحق عموماً مشروح و مذکور و بالخصوص در کتاب
تشیدالمطاعن ، مرقوم و « بطور مستفاد و مبرهن گردید ، هرگز عاقل تسلیم
نمیتوان کرد که - معاذ الله - جناب رسالت مآب ﷺ اقتدا را با اقتدای هر یکی
از اصحاب منوط و معلق فرموده باشد .

وجه پنجاه و هشتم آنکه : ابتدای بسیاری اصحاب بکبائر عظیمه و موبقات
جسیمه مثل قتل نفس و ارتکاب زنا و شهادت زور و ایمان انواع فسق و فجور
بیانست که بر متبّع کتب اهل سنت ، خاصة بعد رهنمائی کتاب مستطاب
« تشیدالمطاعن » مخفی و محتجب بوده باشد . پس چگونه میتوان گفت که -
معاذ الله- جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله الاطیب این گونه اشخاص را که
معادن قبائح شنیعه و مثالب فظیحه بودند نجوم هدایت فرموده امت خود را با اتباع
و اقتدایشان آماده نموده، ولعمری ان فی هذه الشنائع المفضحة والفضائح المقبحة حجباً
لا تعد ولا تحصى و دلائل لا تحصر ولا تستقصى تدل علی بطلان زعم المتمسکین
بعحدیث النجوم و ترمی ابالة الاستراق بشوافع الرجوم .

وجه پنجاه و هفتم آنکه: بسیاری از آیات کتاب اقدس دلالت واضحه بر سوء حال
و خسرات مال جتم غفیر و جمع کثیر از اصحاب جناب رسالت مآب ﷺ دارد، و خاصة
آیات سوره انفال و آیات سوره برات و آیات سوره احزاب و آیات سوره جمعه

و آیات سورة منافقین درین باب قابل عبرت اولی البصار والالباب است .
پس چگونه کسی از عقلاء تجویز خواهد کرد که - معاذ الله - جناب رسالت
مآب ﷺ تمامی اصحاب خود را قابل اقتدا برای امت قرار داده قدم در وادی
معارضت و مشاققت با رب الارباب نهاده باشد ؟ ! کلاً ! لا یقدم علی هذا الا سفیه
أفکک، یصرف عن الحق الحقیق لضلالة و یوفک .

وجه پنجاه و هشتم آنکه : احادیث کثیره و اخبار شهیره جناب رسالت
مآب ﷺ در ذم و نکوهش اصحاب خود که در صحاح و جوامع و مسانید معتبره
اهل سنت مأثور و منقول است ، مثل حدیث حوض ، و حدیث ارتداد ، و حدیث « لا
ترجعوا بعدی کفاراً » ، و حدیث « الشک أخص فیکم من دیب النمل » ، و حدیث
« لا أدري ما تحدثون بعدی » ، و حدیث اتباع سنن یهود و نصاری ، و حدیث تنافس
و حدیث « إن من أصحابی من لا یرائی بعدی و لا أراه » ، و حدیث « إن فی أصحابی
منافقین » ، و حدیث « قد کثرت علی الکذابة » ، إلى غیر ذلك من الاحادیث التي
وردت فی حق الصحابة « مجتمعين وفرادی » و جاوزت عن حد الحصر لا تحصى حسباً
و تعداداً ، و یکفیک منها ما ذکر فی کتاب « تشیید المطاعن » للوالد العلام -
أجله الله دار السلام - نزد هر ناظر بصیر و متبّع خیر مانع از نیست که - معاذ الله -
آنجناب جمله اصحاب خود را مثل نجوم فرموده طریق تناقض و تضاد در ارشادات
خود پیموده باشد .

وجه پنجاه و نهم آنکه : در کتب و أسفار ائمة کبار سنیه بعض احادیث
پشان موجود است که دلالت واضحه دارد بر منع صریح از اقتدای اصحاب و ظاهر
مینماید که مقتدیشان در جهنم خواهد بود ، پس چگونه بعد مطالعه آن صاحب
عقل می تواند گفت که جناب رسالت ﷺ جمله اصحاب خود را مقتدا قرار
داده ، إقتدا را با اقتدای هر واحد ازیشان منوط فرموده - معاذ الله - در دهنده تمهافت
و تناکر افتاده باشد .

اگر وجود اینگونه احادیث در کتب اهل سنت باور نداری ، پس بشنو که

علامه عاصمی در « زین الفقی » در مقام حمایت اصحاب جمل گفته : [و قال **العلامة** :
 « إذا ذكر أصحابي فامسكوا » یعنی عن الوقیعة فیهم عن ذکر زلاتهم و ماكان منهم
 فی مقاماتهم و ان عبد من عباد الله لم یزل ولو بطرفة فلیحذر العاقل فی هذا الموضع
 عن الوقیعة فیهم : ذکر زلاتهم و مساویهم . و أخبرنی جدی أحمد بن المهاجر - رحمه الله -
 قال : أخبرنا أبو علی الهروی ، قال : أخبرنا المأمون ، قال : أخبرنا عطیة عن ابن
 المبارك عن ابن لهیعة عن یزید بن أبی حبیب ، قال : قال رسول الله صلى الله علیه :
 « یكون من أصحابی أحداثٌ بعدی » یعنی الفتنة التي كانت بینهم ، « فیغفرها الله لهم
 لسابقتهم ؛ إن اقتدی بهم قومٌ من بعدهم کتبهم الله فی نار جهنم » . قال ابن لهیعة :
 هذا رأیی منذ سمعتُ هذا الحدیث] .

و ملا علی عتقی در « کنز العمال » گفته : [تكون بین أصحابی فتنةٌ یغفرها
 الله لهم لسابقتهم إن اقتدی بهم قوم من بعدهم کتبهم الله تعالی فی نار جهنم » . نعیم
 عن یزید بن أبی حبیب ، مرصلاً] .

و این حدیث بنحوی که هاتک استار و کاشف اسرار اهل سنت است ؛
 هر عاقل آنرا بخوبی میداند و با درك ایتمعی که این حضرات در احادیث حدیث
 اصحاب هم مضامین قدح آگین می آرند ؛ علم الیقین بهم میرساند .

وجه ششم آنکه : در روایات و اخبار اعلام و اخبار سنتیه اقوال بسیار
 و آثار بی انحصار از صحابه منقول است که در آن خود صحابه بنا اهلیت خود معترف
 شده بعد خود از مقام صواب و رشاد و انحطاط خویشتن را از مرتبه هدایت عباد ،
 واضح و لایح ساخته اند .

و کنایات میکند از جمله آن اقوال کثیره قول ابوبکر ، « إن لی شیطاناً
 اعترافات . ابوبکر یترشی ! » ، و نیز قول او : « ولست بخیر من أحدکم »
 و عمر در حق فراعونی ، فاذا رأیتمونی استقمتم فأتبعونی ، و إذا رأیتمونی
 خود زغت فقومونی] .

و نیز قول او « اطیعونی ما أطعت الله فاذا عصیت الله فلا طاعة لی علیکم » .

و نیز قول او : « اَقْتَنُّنُونِ اَنْتِیْ اَعْمَلُ بِسُنَّةِ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ اِذَا لَا اَقُوْمُ بِهَا » .
و نیز قول او در باب کلاله : « اَقُوْلُ فِیْهَا بِرَایِیْ فَاِنْ كَانَ ضَوَاباً فَمِنْ اللهِ وَحْدَهُ لَا شَرِیْكَ لَهُ ، وَ اِنْ كَانَ خَطَاً فَمَنْنِیْ وَ مِنَ الشَّیْطَانِ ، وَ اللهُ مِنْهُ بِرِیءٌ ! » .

و نیز کافی و وافى ست قول عمر : « یا حذیفه ! بالله اَنَا مِنَ الْمُنَافِقِیْنَ ! » .
و قول او در قضایای عدیده : « لَوْلَا عَلِیٌّ لَهَلَكَ عَمْرٌ » .
و قول او : « لَوْلَاکَ لَا فُتُضِحُنَا ! » .

و قول او در قضیهٔ مغلالات مهر : « امْرَأَةٌ خَاصَمْتُ عَمْرَ فَخَصَمْتَهُ » .
و قول او : امْرَأَةٌ أَصَابَتْ وَرَجُلٌ أَخْطَأَ ! » .
و قول او : أَلَا تَعْجَبُونَ مِنْ إِمَامٍ أَخْطَأَ وَمِنْ إِمْرَأَةٍ أَصَابَتْ ؟ نَاضَلْتُ إِمَامَكُمْ فَتَضَلْتُمْ ! » .

و قول او : « تَسْمَعُونَ لِیْ اَقُوْلُ مِثْلَ هَذَا فَلَا تَنْکُرُوْنِهِ حَتّٰی تَرَوْهُ عَلِیٌّ امْرَأَةٌ لَیْسَتْ مِنْ اَعْلَمِ النِّسَاءِ ! » .

و قول او : « کَلَّ أَحَدٌ اَقْفَهُ مَنْنِیْ ! » .
و قول او : « کَلَّ أَحَدٌ اَقْفَهُ مِنْ عَمْرِ ! » .
و قول او : « کَلَّ أَحَدٌ اَعْلَمَ مِنْ عَمْرِ ! » .
و قول او : « کَلَّ أَحَدٌ اَعْلَمَ وَ اَقْفَهُ مِنْ عَمْرِ ! » .
و قول او : « کَلَّ أَحَدٌ اَعْلَمَ مِنْکَ حَتّٰی النِّسَاءُ ! » .
و قول او : « کَلَّ النَّاسُ اَقْفَهُ مِنْ عَمْرِ حَتّٰی النِّسَاءُ ! » .
و قول او : « کَلَّ النَّاسُ اَعْلَمَ مِنْ عَمْرِ حَتّٰی الْمَجَازِرُ ! » .
و قول او : « کَلَّ النَّاسُ اَقْفَهُ مِنْ عَمْرِ حَتّٰی الْمَخْتَرَاتُ فِی الْحِجَالِ ! » .
و همه این اقوال در کتب اهل سنت موجودست ، کما لایخفى علی ناظر
« تشیید المطاعن » و غیره .

بسی چگونه میتوان گفت که - معاذالله - جناب رسالت مآب - صلی الله علیه و آله الاطیاب - چنین اشخاص را مشابه و مماثل نجوم فرموده بتجویز اتباع و

إقتدای هر یکی از ایشان فتح أبواب ضلال و إضلال نموده باشد^{۱۴} نعوذ بالله من ذلك و نسئله العزيمة عن الوقوع في المهالوی والمهالك .

و أعجوب عجائب فظيعة و أغرب غرائب شنيعة آنست که شاه صاحب متعلق بمقاد حدیث نجوم عبارتت بعنوان نقل از بعض کتب هم خیالان خود آورده اند که دلیل کمال سراسیمگی و حیرانی و برهان نهایت عجز و پریشانی این حصرات میباشد ، چنانچه در حاشیه «تحفه» بعد حدیث نجوم مسطور است : [فان قلت : اجتهاد بعض الصحابة خطأً یقین فکیف وعند الهدایة فی اتباعهم جميعاً قلنا : محل اتباعهم ما کان غیر منصوص فی الكتاب والسنة ، ولا شبهة أن یقین الخطأ إنما یكون فی المنصوصات وهي لیست محلاً لاتباعهم . والحاصل أن اتباعهم دلیل الهدایة عالم یظهر خطأهم بمقتضى الكتاب والسنة ، فلا اشکال أصلاً .] شرح ارشاد .

و این عبارت « شرح ارشاد » مظهر کمال مجاہدت از رشاد و مثبت غایت اینها که در غوایت و عناد می باشد ، و بطلان و فساد و انحراف و انهداد اساس و بنیاد این تقریر سراسر ابداع واضح و لائححت بیچند وجه :

اول آنکه : هر گاه ثابت شد که ، اجتهاد بعض صحابه بالیقین خطاست ، محال گردید که جناب رسالت^{صلی الله علیه و آله} چنین خطا کاران یقینی را بمنزله نجوم قرار دهند ، زیرا که صدور خطا از نجوم سما محالست ، و تشبیه خاطئین و ضالان بنجوم هندی^{۱۵} - معاذ الله - عین إغواء و إضلال ، و حاشا رسول الرب المتعال - علیه وآله آلاف الصلوة والسلام بالذنر^{۱۶} والآمال - أن یجعل الغواية الضلال کالنجوم الهادیة فی ظلم اللیال .

دوم آنکه : هر گاه ثابت شد که بعض صحابه در اجتهاد خود یقیناً خطا کرده راه مخالفات بامنصوصات قرآن و سنت میرده اند ، بکمال وضوح میرهن گشت که در غیر منصوصات خطایایشان أعظم و اکبر و أطم و أوفر خواهد بود ، پس چگونه عاقلی تجویز خواهد کرد که - معاذ الله - جناب رسالت^{صلی الله علیه و آله} در وادی واسع غیر منصوصات که محل صدور خطایای هولناک و موضع ظهور جرائم مورتیه^{۱۷} هلاکست^{۱۸} آنست خود را مأمور باتباع چنین خاطئین فرموده - نعوذ بالله - إقتدایشان

را موجب إعتدال و نمودن ، حل هذا إلا غواية ظاهرة و صاية و جاهرة لا يخفى
على أولي الأنظار الزاهرة و ذوي الأبصار الساهرة ؛

سوم آنکه : یقیناً اهل بیت جناب رسالت صلی الله علیه و آله معصوم من الخطا بودند
و آیه تطهیر و حدیث ثقلین و دیگر آیات و احادیث کثیره دلالت بر عصمت شان
دارد ، پس با وجود این نفوس فتنه خیز خطاکاران اُصحاب را که بوجه جهل خود در
منصوصات کتاب و سنت خطا ها می نمایند بمنزله نجوم قرار دادن و دعوت مردم
بسوی إتباع و إقتدای شان آغاز نهادن کاریست که هر کس از عاقلی صادر نمی تواند شد
چه جای جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله که أغفل خلاق و أعلم عالمین اُجمعین بود ، و
در نصیحت اُمت و خیر خواهی شان هیچ وقت کوتاهی نمی فرمود .

چهارم آنکه : بلا شبهه در اُصحاب جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله اشخاصی موجود
بودند که مرتبه ایشان تالی مرتبه اهل بیت عصمت و طهارت علیهم السلام بود ، مثل
جناب سلمان و ابی ذر و مقداد و عمار . علیهم آلاف الرحمة والرضوان من الملك
الفقار ؛ پس با وجود چنین اُصحاب اُطیب خطاکاران یقینی را که در منصوصات
إرتکاب خطایا نمایند و بمقابله نصوص قرآن إجتهد نموده در اظهار جهالت خود
افزایند ؛ برای إتباع اُمت نصب نمودن ؛ صراحة جور شنيع و ظلم فظیح است که
ساحت اُعلیای جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله از آن قطعاً منزّه و مبرا است ، و هر که
نسبت این معنی به آن جناب نماید قطعاً از حلیه عقل و دین عاقل و معراست .

پنجم آنکه : اُصحاب رسالت مآب صلی الله علیه و آله بلا شک و اِرتیاب در مسائل شرعیّه
- سواء كانت منصوصة أو غیر منصوصة - إختلاف بی حساب دارند ، و این معنی
هرگز قابل إنکار نیست ، کما لا يخفى على ناظر رسالة الإِنصاف فی بیان سبب
الاختلاف ، لوالد مخاطبنا المفرم بالاعتساف .

و در کمال ظهور است که خطاکاران یقینی را - که علاوه بر وصمت اِرتکاب
خطایا با إتباع اُمم هالکه ؛ مرتکب جریمة مضمیمة إختلاف و تشاجر فی الدین هم
بوده باشند - مطاع و متبع اُمت قرار دادن و ایشان را بنجوم هدایت تعبیر نمودن

بالغ اقصای مراتب شاعت و فطاعت ست و هرگز مجویز سدور آن از جناب خاتم النبیین و سید المرسلین صلوات الله علیه و آله الا کرمین الفضلین- در متخیله اهل ایمان نمی گزرده .

ششم آنکه : بر متتبع خبیر و ناظر بصیر واضح و آشکارست که در اصحاب جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله باب تخطئه خیلی مفتوح بود و بعضی از ایشان بعضی دیگر را در مسائل شرعی و احکام دینی مخطی و خاطی قرار داده در تعبیر و تأییب مقابل و مخالف خود می افزود .

و بر ظاهرست که زمره که خود مرتکب خطا شوند و اقران و امثال خود را بلا محابا خطا کار داند و خطای ایشان را بالا إعلان و الا چهار بمنصه شهود و اظهار رسانند هرگز اهلیت آن ندارند که جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله ایشان را نجوم هدایت بفرماید و ایتدا را با اقتدای ایشان منوط نماید ، هل هذا الا جور ظاهر قبیح و حیف واضح فظیح ؟ !

هفتم آنکه : تخطئه اصحاب بعضی از ایشان در بعضی را امریست که از حد اعتدال تجاوز کرده بعد تکذیب و تجهیل و تکفیر و تضلیل رسیده است ، و ما جرا های این گونه تخطئه در کتب و اسفار مشاهیر کبار سنیّه مندرج و مرقوم گردیده پس چگونه عاقلی باور میتوان کرد که اینگونه خاطین مخطئین را که با وصف ارتکاب خطایای یقینی خود در مقام تخطئه مخالف و مقابل خود از تکذیب و تجهیل و تکفیر و تضلیل دریغ نکنند و بنای عدل و انصاف بمعادل جور و اعتساف بر کنند ؛ جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله نجوم هدی ، خواهد فرمود و ایتدا را با اقتدای ایشان معلق و منوط خواهد نمود ؟ !

هشتم آنکه : بلا شبهه در اصحاب جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله بعضی اشخاص بودند که کبار اصحاب آنجناب را تکذیب مینمودند ، و آن نقوس قدسیه رامتهم بکذب نموده راد خطا با اقدام ایتدا می پیمودند ، مثل حضرت عمر که جناب عقار علیه آلاف الرضوان من الملک العقار را در نقل حدیث تیقم متهم کرده و مسلك

تکذیب و تخطئه آن صحابی جلیل بپیمحا با سپرده ، چنانچه در ما سبق تفصیلاً دانستی ، و بر هر که ادنی بهره از دین داشته باشد واضح و لایح است که هرگز چنین متجاسرین خاسرین را جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله «نجوم هدایت» نخواهد فرمود ، و هیچ وقت اُمت را بسوی اتباع ایشان و لو در غیر منصوصات باشد دعوت نخواهد نمود .

نهم آنکه : در اصحاب رسالت مآب صلی الله علیه و آله - بلاشبهه - کسانی بودند که استعمال قیاس در دین می نمودند و مسلک اتباع ابلیس که «أول من قاس» بود می پیمودند ، و در کمال ظهورست که این چنین اشخاص که با وصف ارتکاب خطای یقینی در منصوصات استعمال قیاس در غیر منصوصات نمایند و مرتکب خطا بعد الخطا شده بوسعت خطی راه اعتدا پیمایند ؛ هرگز سزاور نیستند که در شمار نجوم هدی آیند و جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله ایشان را مقتدای اُمت بفرمایند . ذلك ظن الذين لا یوقنون .

دهم آنکه : شکی نیست در اینکه در زمره اصحاب جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله اشخاصی گذشته اند که از احکام شرعی و مسائل دینیّه شریعت جاهل و ذاهل بودند ، و وقت نزول موازل رجوع بدیگران می آوردند ، و طریق تکلف و سؤال از فلان و بهمان می سپردند ؛ مثل شیخین و عثمان و دیگر اصحاب جاهل و عدوان ؛ کما فضل فی «تشبید المطاعن» و غیره من کتب اصحابنا الأعلام ، احلهم الله دارالسلام .

و در نهایت ظهورست که هرگاه در صحابه خطا کاران یقینی بودند و دریشان چنین جماعت جهال هم موجود بود باز چگونه میتوان گفت که همه صحابه را جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله نجوم هدایت قرار داده - معاذ الله - أبواب اتباع مخطئین و جهال بر اُمت مرحومه خود گشاده ؟

یازدهم آنکه : بلاشک و اِرتیاب از اصحاب جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله بعضی اشخاص در جهالت و نادانی بمرتبه رسیده بودند که زبان پرده نشین نیز از ایشان

أفقه و أعلم بودند ! مثل حضرت عمر و ظهور خطایای بسیار و جهالت بیشمار از ایشان امریست که قابل جحود و انکار نیست ، کما لایحی علی ناظر « تشیید المطاعن » و غیره من الأسفار .

و بر ظاهرست که این چنین اصحاب را هرگز نجوم هدی^۱ نتوان گفت ، چه جای آنکه جناب رسالت^{صلی الله علیه و آله} ایشان را باین وصف جمیل ستاید ، و ایشان را برای اقامت در مسائل دینیته قابل اتباع و انبایند .

دوازدهم آنکه : بر ارباب الیاب واضح و لائح است که در زمره اصحاب نبوی بعضی مردمان بودند که باوصف جهل و نادانی و عسمة و حیرانی خود ؛ قضایای مختلفه در یک مسئله می نمودند ، و در مسئله واحده بصدقیه که مصداق « ینقض بعضها بعضاً » بود حکم داده نصب السبق از این هبتفه می ربودند ! مثل حضرت عمر ، و لقد ثبت هذا من أسفار كبار السنّة و الثقات ، کما نقله صاحب « تشیید المطاعن » أحله الله من الفردوس فی أرفع الدرجات .

و بر ظاهرست که هرگز اینگونه اشخاص قابلیت آن ندارند که جناب رسالت^{صلی الله علیه و آله} ایشان را بمنزله نجوم رساند و اتباعشان را - و لودر غیر منصوصات کتاب و سنت - موجب اهدا کرداد ، و ذلك ظاهر لا سترة فيه ، و لا یرتاب فی مثل هذا إلا أعفك سفيه .

سیزدهم آنکه : ضیافت و کودنی بعضی اصحاب جناب رسالت^{صلی الله علیه و آله} بعدی رسیده بود که مسئله کلاله را نفهمیدند ، و باوصف بیان قرآن و تعلیم مکرر جناب سرور افس و جان - علیه و آله آلاف السلام - من الملك المئان - بحقیقت آن وانرسیدند ، چنانچه بر ناظر احادیث و اخبار و روایات و آثار وارده در تفسیر آیات کلاله که طبری و دیگر مفسرین ذکر کرده اند واضح و لائح است .

و از اینجاست که ابوبکر بن ابی قحافه - کما رواه عنه الطبری^۲ - می گفت : « إني قد رأيت في الكلاله رأياً ، فإن كان صواباً فمن الله وحده لا شريك له ، وإن يكن خطأً فمَنى والشيطان » والله بربى منه .

و درین باب عجائبی که از عمر بن الخطاب بظهور رسیده مفضلاً در «تفسیر طبری» منقول گردیده و در «تشییدالطاعن» از کتب دیگر علمای اهل سنت نیز مذکورست .

و از آنجا که هرگاه خلافت مآب آیه «يَبْتَئِنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا» را قرائت مینمودند از راه کمال انصاف اعتراف میکردند که «اللَّهُمَّ مِنْ تَبَيَّنَتْ لَهُ الْكَلَالَةُ فَلَمْ تَبَيَّنْ لِي !» .

و نیز چون جناب رسالت مآب ﷺ در باب مسئله کلاله بخطاب حفصه فرموده بود: «مَا أَرَى أَبَاكَ يَعْلَمُ أَبَدًا لَهَذَا خِلَافَتًا بِأَرْهَافِ عَجَزٍ بِنَاجِيٍّ مَيِّقِرٍ مُودِدٍ : « مَا أَرَانِي أَعْلَمَهَا أَبَدًا ، وَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) مَا قَالَ ! » .

و عجیب تر آنکه اینهم میگفتند : « قُلْتُ لَإِنْ يَكُونُ رَسُولُ اللَّهِ (ص) بَيْنَهُنَا أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ الدُّنْيَا وَ مَا فِيهَا : الْخِلَافَةُ ، وَ الْكَلَالَةُ ، وَ الرَّيَا : » .

و در کمال ابعلاست که این چنین اُغیبا را که از فهم منصوصات کتاب و سنت قاصر باشند چگونه جناب رسالت مآب ﷺ قابل اتباع اُمت در غیر منصوصات قرار خواهد داد؟ و ایشانرا - معاذ الله - نجوم هدی فرموده در وادی مخالفت صواب خواهد افتاد؟ « هَلْ هَذَا إِلَّا كَذِبٌ وَ فَرِيقَةٌ لَا يَبْتَغِي فِي بَطْلَانِهِ وَ فُسَادِهِ رَيْبٌ وَ لَا مَرِيَّةٌ ! »

چهاردهم آنکه : بلاغت و قُلْتُ فهم صحابه بحدی رسیده بود که بعضی ازیشان هر ماه را بست و نه روزه را می نمودند ، و این مطلب فاسد را بسوی جناب رسالت مآب ﷺ منسوب میکردند .

سیوطی در «عین الإصابه» گفته : [أَخْرَجَ أَحْمَدُ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : الشَّهْرُ تِسْعٌ وَ عَشْرُونَ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ (ظ.م) : يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ! إِنَّمَا قَالَ : الشَّهْرُ قَدْ يَكُونُ تِسْعًا وَ عَشْرِينَ] .
و پر ظاهرست که هرگاه حال حضرت ابن عمر بر چنین منوال باشد که از صحابه کبار اهل سنت است ؛ چگونه میتوان گفت که جناب رسالت مآب ﷺ

- معاذ الله - جملة صحابه خود را مثل نجوم قرار داده در غیر منصوصات کتاب و سنت استنباط و اجتهاد ایشانرا برای امت خود بر منقّه اعتبار و اعتماد نهاده ۱۴ .
پانزدهم آنکه : بعضی از صحابه کبار نزد اهل سنت در معاملات بیع و شرا چنان تجاسر و اقدام بر امر باطل و حرام مینمودند که موجب بطلان حج و جهاد ایشان با جناب رسالت صلی الله علیه و آله میشد ، و توبه از صنیع شنیع خود بر ایشان لازم می آمد .

و در کمال ظهور است که این چنین اشخاص هرگز نجوم هدایت نمی توانند شد ، و جناب رسالت صلی الله علیه و آله در هیچ وقت و هیچ حال ایشان را معول و مرجع امت خود در احکام شرعیّه نخواهد ساخت . و هر که ادنی بهره از ایمان داشته باشد برای فتاوی شان اگر چه در غیر منصوصات کتاب و سنت باشد هیچ وزنی نخواهد گذاشت .

حالا توضیح این اجمال و تصریح این تجاسر خسران مال از کتب و أسفار اعلام و اخبار سنیه باید شنید .

عبدالرحمن بن القاسم المالکی در کتاب « المدونة الكبرى » گفته :
 ۱ و أخبرنی ابن وهب ، عن جریر بن حازم ، عن أبي إسحاق الهمداني ، عن أمّ یونس (۱) أنّ عائشة زوج النبي صلی الله علیه و آله - قالت لها أمّ محبة (۲) أم ولد لزيد بن أرقم

(۱) أم یونس هذه اسمها العالية بنت أیفع ، قال ابن سعد فی « الطبقات » ما نصه : (العالية بنت أیفع بن شراحیل امرأة أبي اسحق السیعی ، دخلت علی عائشة و سألتها و سمعت منها . أخبرنا یحیی بن عباد ، حدثنا یونس بن أبی اسحاق ، عن أمه العالية بنت أیفع بن شراحیل أنها حجت مع أم محبة فدخلنا علی عائشة أم المؤمنین فسلمنا علیها و سألتها و سمعنا منها . قالت : ورأيت علی عائشة دوعاً مودراً وخماراً حیثاتیا ، فلما أردنا الخروج قالت لهن : « حرام علی امرأة منكن أن تصفی لزوجها » (۱۴ . ذاکر حسین .

(۲) قال ابن سعد فی « الطبقات » و هذا لفظه : (أم محبة . سألت ابن عباس و سمعت منه و روی عنها أبو اسحق السیعی) . ۱۴ . ذاکر حسین .

الأنصاری : یا أم المؤمنین ! أتعرفین زید بن أرقم ؟ قالت : نعم ! قالت : فانتی بعته عبداً إلى العطاء بثمان مائة ، فاحتاج إلى ثمنه فاشتريته منه قبل الأجل بستمائة . فقالت : بش ما شريت و بش ما اشتريت ، أبلغی زیداً أنه قد أبطال جهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يتب . قالت : فقلت : أفرأیت إن تركت المائتين وأخذت الستمائة ؟ قالت : قطع ! من جاء موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف .

و عبد الرزاق بن همام الصنعاني در مصنف خود - علی ما نقل عنه - آورده : [أخبرنا معمر والثوري ، عن أبي إسحق السبيعي ، عن امرأة دخلت على عائشة في نسوة فسألها امرأة فقالت : یا أم المؤمنین ! كانت لي جارية فبعتها من زید بن أرقم بثمان مائة درهم ثم ابتعتها منه بستمائة فنقدته الستمائة و كتب عليه ثمان مائة فقالت عائشة : بش ما اشتريت و ما بش ما اشترى ! أخبرني زید بن أرقم أنه قد أبطال جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلا أن يتوب ، فقالت المرأة لعائشة : أرايت إن أخذت رأس مالي و رددت إليه الفضل ! قالت : فمن جاء موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف .

و أحمد بن حنبل الشيباني در مسند خود گفته : [حدثنا محمد بن جعفر : حدثنا شعبة ، عن أبي إسحق ، عن امرأة (امرأته ، ظ) أنها دخلت على عائشة - هي و أم ولد زید بن أرقم - فقالت أم ولد زید بن أرقم لمائشة : إني بعت من زید غلاماً بثمان مائة درهم نسيئة و اشتريت بستمائة نقداً ، فقالت عائشة : أبلغی زیداً أنك قد أبطلت جهادك مع رسول الله ﷺ إلا أن تتوب ! بش ما اشتريت و بش ما شريت !] .

و أبو بكر أحمد بن محمد المعروف بالجعاف الرازي الحنفي در كتاب أحكام القرآن ، در شرح أحكام آية ربا گفته : [و من الربا المراد من الآية : شري ما يباع بأقل من ثمنه قبل نقد الثمن ، والدليل على أن ذلك ربا حديث يونس بن إسحاق (أبي إسحق . ظ) عن أبيه عن أبي العالية قال (العالية ، قالت . ظ) : كنت عند عائشة فقالت لها امرأة : إني بعت زید بن أرقم جارية لي إلى عطائه بثمان مائة درهم

وَأَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَبِيعَهَا فَاشْتَرَيْتَهَا مِنْهُ بِسِتْمَانَةَ؛ فَقَالَتْ : بِشُمَا شَرِيتُ وَ بِشُمَا اشْتَرَيْتُ أَبْلَغِي زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ أَنَّهُ أَبْطَلَ جِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَمْ يَتَّيَبْ؛ فَقَالَتْ : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ؟ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَخْذِ إِلَّا رَأْسَ مَالِي ؟ فَقَالَتْ : (فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ) ، فَدَلَّتْ تَلَاُوتَهَا لآيَةِ الرَّبِّ عِنْدَ قَوْلِهَا « أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَخْذِ إِلَّا رَأْسَ مَالِي » أَنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَهَا مِنَ الرَّبِّ ، وَ هَذِهِ التَّسْمِيَةُ طَرِيقُهَا التَّوْقِيفُ] .

وَأَبُو زَيْد عبيد الله بن عمر بن عيسى الذُّبُوسِيُّ الحَنْفِيُّ در کتاب « تَأْسِيسُ النَّظَرِ » در مسائل مباحث تقدیم قول صحابی بر قیاس گفته : [وَمِنْهَا إِذَا اشْتَرَى مَا يَبَاعُ بِأَقْلٍ مِمَّا يَبَاعُ قَبْلَ تَقْدِاثِ الثَّمَنِ لَا يَجُوزُ ، أَخَذْنَا بِحَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَحَدَّثَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ فَحَكَمْنَا بِفَسَادِ الْبَيْعِ وَ تَرْكِنَا الْقِيَاسَ ، وَعِنْدَ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الشَّافِعِيِّ : الْبَيْعُ جَائِزٌ ، وَ أَخَذَ فِيهِ بِالْقِيَاسِ] .

وَتَمَسُّسُ الْأَنْعَمَةِ فخر الاسلام سَنَتِي أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي سَهْلٍ السَّرْحَسِيُّ در کتاب « الْمَبْسُوط » گفته : [وَ إِذَا بَاعَ رَجُلٌ شَيْئًا بِنَقْدٍ أَوْ بِنَسِيفٍ فَلَمْ يَسْتَوْفَ ثَمَنَهُ حَتَّى اشْتَرَاهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ الثَّمَنِ أَوْ أَكْثَرَ مِنْهُ جَازٍ ، وَ إِنْ اشْتَرَاهُ بِأَقْلٍ مِنْ ذَلِكَ الثَّمَنِ لَمْ يَجْزِ ذَلِكَ فِي قَوْلِ عُلَمَائِنَا - رَحِمَهُمُ اللَّهُ - اسْتِحْسَانًا وَ فِي الْقِيَاسِ يَجُوزُ ذَلِكَ ، وَ هُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ . لِأَنَّ مَلِكَ الْمُشْتَرَى قَدْ تَأَكَّدَ فِي الْمُبِيعِ بِالْقَبْضِ فَيَصِحُّ بَيْعُهُ بَعْدَ ذَلِكَ بِأَيِّ قَدَارٍ مِنَ الثَّمَنِ بَاعَهُ ، كَمَا لَوْ بَاعَهُ مِنْ غَيْرِ الْبَائِعِ ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَوْ وَهَبَهُ مِنَ الْبَائِعِ جَازَ ذَلِكَ ، فَكَذَلِكَ إِذَا بَاعَهُ مِنْهُ بِشَمْنٍ يَسِيرٍ ، وَ لِأَنَّهُ لَوْ بَاعَهُ مِنْ إِنْسَانٍ آخَرَ ثُمَّ بَاعَهُ ذَلِكَ الرَّجُلُ مِنَ الْبَائِعِ الْأَوَّلِ بِأَقْلٍ مِنَ الثَّمَنِ الْأَوَّلِ جَازٌ ، فَكَذَلِكَ إِذَا بَاعَهُ الْمُشْتَرَى مِنْهُ ، إِلَّا أَنَا اسْتَحْسَنَّا الْحَدِيثَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَإِنَّ امْرَأَةً دَخَلَتْ عَلَيْهَا وَ قَالَتْ : إِنِّي بَعْتُ مِنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ جَارِيَةً لِي بِثَمَانٍ هَائِلَةٍ دَرَاهِمٍ إِلَى الْعَطَاءِ ثُمَّ اشْتَرَيْتَهَا مِنْهُ بِسِتْمَانَةِ دَرَاهِمٍ قَبْلَ مَحَلِّ الْأَجَلِ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : بِشُمَا شَرِيتُ وَ بِشُمَا اشْتَرَيْتُ ، أَبْلَغِي زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَبْطَلَ حُجَّتَهُ وَ جِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَمْ يَتَّيَبْ؛ فَاتَّاهَا زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ مُعْتَذِرًا ، فَتَلَّتْ قَوْلَهُ تَعَالَى :

فَمِنْ جَاءَ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ . فهذا دليلٌ على أن فساد هذا العقد كان معروفاً بينهم وأنها سمعته من رسول الله ﷺ لأنَّ أجزية الجرائم لا تعرف بالرأي ، وقد جعلت جزاءه على مباشرة هذا العقد بطلان الحجج والجهاد ، فعرفنا أنَّ ذلك كالسموع من رسول الله ﷺ ، واعتذارُ زيدٍ رضي الله عنه إليها دليلٌ على ذلك ، لأنَّ في المجتهديات كان يخالف بعضهم بعضاً ، وما كان يعتذر أحدهم إلى صاحبه فيها] .

وملك العلماء علاء الدين أبوبكر بن مسعود الكاشاني الحنفي در كتاب « بدائع التصانيع في ترتيب الشرائع » در مسئله « شراء ما باع بأقل من ثمنه قبل نقد الثمن » كفته : [ولنا ما روي أنَّ امرأةً جاءت إلى سيدتنا عائشة رضي الله عنها وقالت : إنني ابتعتُ خادماً من زيد بن أرقم بثمانمائة ثم بعثتها منه بستمانمائة ، فقالت سيدتنا عائشة رضي الله عنها : بثمنا شريت وبثمنا اشتريت ؛ أبلغني زيداً أنَّ الله تعالى قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يتب . ووجه الاستدلال به من وجوه : أحدهما أنَّها ألحقت بزيدٍ وعيداً لا يوقف عليه بالرأي ، وهو بطلان الطاعة بما سوى الرِّبَّة ؛ فالظاهر أنَّها قالته سماعاً من رسول الله ﷺ ولا يلحق الوعيد إلا بمباشرة المعصية ؛ فدلَّ على فساد البيع لأنَّ البيع الفاسد معصية . والثاني : أنَّها رضي الله عنها سقت ذلك بيع سوء وشراء سوء ، والفساد هو الذي يوصف بذلك لا التصحيح] .

وبرهان الدين علي بن أبي بكر العرفيني در هدايه ، كفته : [قال : ومن اشترى جاريةً بألف درهمٍ حالةً أو نسيئةً فقبضها ثم باعها عن البائع بخمسة مائة درهم قبل أن ينقد الثمن لا يجوز البيع الثاني ، وقال الشافعي : يجوز لأنَّ الملك قد تم فيها بالقبض فصار البيع من البائع ومن غيره سواء ، وصار كما لو باع بمثل ثمن الأول أو بالزيادة أو بالعوض . ولنا : قول عائشة (رض) لملك المرأة وقد باعت بستمانمائة بعدما اشترت بثمان مائة : يئس ما شريت واشتريت ، أبلغني زيد بن أرقم أنَّ الله قد أبطل حججه وجهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يتب] .

ومجد الدين مبارك بن محمد المعروف بابن الأثير الجزري الشافعي در

« جامع الأصول » كفته : [أم يونس ؛ قالت : جاءت أم ولد زيد بن أرقم إلى عائشة فقالت : بعت جارية من زيد بثمانمائة درهم إلى العطاء ثم اشتريتها منه قبل حلول الأجل بثمناثة ، وكنت شرطت عليه أنك إن بعتها فأنا أشتريها منك ، فقالت لها عائشة : بثما شريت وبثما اشتريت ، أبلغني زيد بن أرقم أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إن لم تب منه . قالت : فما نضع ؟ فتلّت عائشة : فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ماله وأمره إلى الله ومن عاد فينتقم الله منه . فلم ينفكر أحد على عائشة والصحابة متوفرون . ذكره رزين ولم أجده .]

ومجد الدين أبو البركات عبد السلام بن عبد الله الحرّاني در كتاب « المنتقى » كفته : [باب أن من باع سلعة بنسبة لا يشرها بأقلّ مما باعها . عن أبي إسحاق السبيعي ، عن امرأته أنها دخلت على عائشة فدخلت معها أم ولد زيد بن أرقم ، فقالت : يا أم المؤمنين ؛ إنني بعت غلاماً من زيد بن أرقم بثمانمائة درهم نسيّة وإنني ابتعته منه بثمناثة نقداً ، فقالت لها عائشة : بئس ما اشتريت وبئس ما شريت ، إن جهاده مع رسول الله ﷺ قد يبطل إلا أن يتوب . رواه الدارقطني .]

و أبو المؤيد محمد بن محمود الخوارزمي در « جامع مسانيد أبو حنيفة » كفته : [أبو حنيفة ، عن أبي إسحاق السبيعي عن امرأة أبي السفر (١) أن امرأة قالت لعائشة (رض) : إن زيد بن أرقم باعني جارية بثمان مائة درهم ثم استردّها مني بثمناثة درهم ، فقالت : أبلغني عنّي أنّ الله أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يتب .]

و أبو البركات عبد الله بن أحمد المعروف بحافظ الدين النسفي در « كشف الأسرار - شرح المنار » كفته : [وقد اتفق عمل أصحابنا بالتقليد فيما لا يثبت بالقياس ، كما في أقلّ الحيض ؛ أخذاً بقول أنس ، و شراء ما باع بأقلّ مما باع قبل

(١) ذكرها ابن سعد في « الطبقات » وهذا نص كلامه : [امرأة أبي السفر دوت من عائشة أم المؤمنين (رض) . أخبرنا أبو أسامة عن مجاهد عن أبي السفر عن امرأته قالت : سألت عائشة عن المشطة في الرأس للمرأة يكون فيه الخمر فنهتني أشد النهي .]

(١٤ . ذكر حنين) .

قدالتثن : عملاً بقول عائشة رضي الله عنها في قصة زيد بن أرقم [.
وعلاء الدين عبدالعزيز بن أحمد البخاري در « كشف الأستار شرح أصول
يزودي » گفته : [و أفسدوا شراء ما باع بأقل مما باع ، يعني قبل أخذ الثمن ، مع
أن القياس يقتضي جوازها كما قال الشافعي لأن الملك في المبيع قد تم بالقبض
للمشتري فيجوز بيعه من البائع بما شاء كالبيع من غيره و كالبيع بمثل الثمن منه
عملاً بقول عائشة رضي الله عنها ، وهو ما روت أم يونس أن امرأة جاءت إلى عائشة
رضي الله عنها و قالت : إني بعت من زيد بن أرقم خادماً بثمان مائة درهم إلى العطاء
فاحتاج إلى ثمنه فاشتريته منه قبل محل الأجل بمائة ، فقالت عائشة رضي الله عنها :
بشماشريت و اشتريت ، أبلغني زيد بن أرقم أن الله تعالى أبطل جهاده و حجه مع
رسول الله ﷺ إن لم يتب . فأنها زيد بن أرقم معتدراً ، قتلت قوله تعالى :
فمن جاء موعدةً من ربه فاتته فله ما سلف فتركنا القياس به لأن القياس لما
كان مخالفاً لقولها فتمتن جهة السماع فيه . والدليل عليه أنها جعلت جزاءه على مباشرة
هذا العقد بطلان الحج والجهاد ، و أجزئة الجرائم لا تعرف بالرأي ، فلم أن ذلك
كالسموم من رسول الله ﷺ ، و اعتذار زيد إليها دليل على ذلك أيضاً فإن بعضهم
كان يخالف بعضاً في المجتهدين وما كان يعتذر إلى صاحبه] .

و حسن بن محمد الطيبي در « كاشف - شرح مشكوة » در باب الربا در شرح
حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه : [« مع (١) » : إحتج أصحابنا بهذا الحديث أن الحيلة
التي يعملها بعض الناس موصلاً إلى مقصود الربا ليس بحرام ، و ذلك أن من
أراد أن يعطي صاحبه مائة درهم بمائتين فيبيعه بمائتين ثم يشتري منه بمائة ، لأنه
صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال : بيع هذا و اشترى بثمنه من هذا ، وهو ليس بحرام
عند الشافعي . و قال مالك و أحمد : هو حرام : أقول : وينصره ما رواه رزين في
كتابه عن أم يونس أنها قالت : جاءت أم ولد زيد بن أرقم إلى عائشة رضي الله عنها
فقالت بعت جارية من زيد بثمان مائة درهم إلى العطاء ثم اشتريتها منه قبل حلول

الأجل بستمائة و كنت شرطت عليه أنك إن بعته فأنا أشتريها منك ، فقالت لها عائشة رضي الله عنها : بشر ما شريت و بسمما اشتريت ، أبلغني زيد بن أرقم أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يتب منه . قالت : فما يصنع : فقلت عائشة رضي الله عنها : « فمن جاء موعدة من ربه فانتبه » فله ما سلف وأمره إلى الله تعالى الآية . فلم ينكر أحدٌ على عائشة ، والقحابة متوفرون .

وفخر الدين عثمان بن علي الزيلعي در تبیین الحقائق - شرح كنز الدقائق .
 كفته : [قال : وشراء ما بالأقل قبل النقد ، ومعناه أنه لو باع شيئاً و قبضه المشتري و لم يقبض البائع الثمن فاشترى بأقل من الثمن الأول لا يجوز ، و قال الشافعي (رح) يجوز ، وهو القياس ، لأن الملك فيه قد تم بالقبض فيجوز بيعه بأي قدر كان من الثمن ، كما إذا باعه من غير البائع أو منه بمثل لثمن الأول أو بأكثر أو بعرض أو بأقل بعد النقد . ولنا : ما روي عن أبي إسحاق السبيعي ، عن امرأة أنها دخلت على عائشة (رض) فدخلت معها أم ولد زيد بن أرقم ، فقالت : يا أم المؤمنين إنني بعت غلاماً من زيد بن أرقم بثمان مائة درهم سيئة و إنني ابتعته منه بستمائة نقداً ، فقالت لها عائشة : بسمما شري ! إن جهاده مع رسول الله (ص) قد بطل إلا أن يتوب . روى الدارقطني ، فهذا الوعيد دليل على أن هذا العقد فاسدٌ و هو لا يبرك بالزاي ، فدل على أنها قالت سماءاً ، و لا يقال : قد روى أنها قالت : إنني بعته إلى العطاء ، فلما أتت أنكرت عليها لذلك . لأننا نقول : كانت عائشة (رض) تبيع إلى العطاء ، و لأن الثمن لم يدخل في ضمان البائع قبل قبضه ، فإذا عاد إليه عين ماله بالصفة التي خرج من ملكه و صار بعض الثمن قصاصاً ببعض بقي له عليه فضل بلا عوض ، فكان ذلك ربح ما لم يضمن ، وهو حرام بالنص] .

و أبو الفدا اسمعيل بن عمر بن كثير الدمشقي در تفسير ، خود گفته : [و قال ابن أبي حاتم : قرأ على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم : أخبرنا ابن وهب ، أخبرني جري بن حازم ، عن أبي إسحاق الهمداني ، عن أم يونس - يعني امرأة العالية بنت أيفع - أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه و سلم قالت لها أم : بحنه (محبة . ظ) :

أم ولد زيد بن أرقم : يا أم المؤمنين : أتعرفين زيد بن أرقم : قالت نعم ! قالت : فأتني بعثته عبداً إلى العطاء بشمانمائة فاحتاج إلى ثمنه فاشتريته قبل محل الأجل بستمانمائة ، فقالت : بشما شريت و بشما اشتريت ، أبلغني زيداً أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ ، قد بطل إن لم يتب . قالت : فقلت أرايت إن حركت المائتين وأخذت الستمانمائة ؟ قالت : نعم ! من جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ماسلف ، وهذا الأثر مشهور و هو دليل لمن حرّم مسألة العينة مع ما جاء فيها من الأحاديث المذكورة المقررة في كتاب الأحكام ، والله الحمد والمنّة] .

وأكمل الدين محمد بن محمود البابرني در «عناية» كفته : [و حاصل ذلك أنّ شراء ما باع لا يخلو من أوجه ، إمّا أن يكون من المشتري بلا واسطة أو بواسطة شخص آخر ، والثاني جائز بالاتفاق مطلقاً : أعني سواء اشترى بالثمن الأول أو بالنقص أو بأكثر أو بالعرض ، والأول إمّا أن يكون بأقل أو بغيره ؛ و الثاني بأقسامه جائز بالاتفاق ، والأول هو المختلف فيه فالشافعي (ر) يجوز قياساً على الأقسام الباقية وبما إذا باع من غير البائع فانه جائز أيضاً بالاتفاق ، ونحن لم نجوزه بالأثر والمعقول . أمّا الأثر : فما قال محمد : حدّثنا أبو حنيفة يرفعه إلى عائشة (رض) أنّ امرأة سألتها فقالت : إنني اشتريت من زيد بن أرقم جارية بشمانية مائة درهم إلى العطاء ثم بعثتها منه بستمانمائة درهم قبل محل الأجل فقالت عائشة (رض) : بشما شريت و بشما اشتريت ! أبلغني زيد بن أرقم أنّ الله قد أبطل حجته و جهاده مع رسول الله (ص) إن لم يتب ، فأناها زيد بن أرقم معتذراً ، فقلت عليه قوله (تع) : فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ماسلف . ووجه الاستدلال أنها جعلت جزاء مباشرة هذا العقد بطلان الحج والجهاد مع رسول الله (ص) ، وأجزية الأفعال لا تعلم بالرأي فكان مسموعاً من رسول الله ﷺ ، والعقد الصحيح لا يجازى بذلك فكان قاسداً ، وإن زيداً اعتذر إليها ، وهو دليل على كونه مسموعاً لأن في المجتهدات كان بعضهم يخالف بعضاً ، و ما كان أحدهما يعتذر إلى صاحبه ؛ وفيه بحث لجواز أن يقال : إلحاق الوعيد لكون البيع إلى العطاء هو أجل مجهول . والجواب أنه ثبت

من منزهها جواز البيع إلى العطاء وهو منزه علي (رض) فلا يكون كذلك ، ولأنها كرهت العقد الثاني حيث قالت : بشما شريت ، مع عرائه عن هذا المعنى ، فلا يكون لذلك بل لأنهما تطرقا به إلى الثاني . فإن قيل : القبض غير مذكور في الحديث فيمكن أن يكون الوعيد للتصرف في المبيع قبل قبضه . أجيب بأن تلاوتها آية الرِّبَا دليل على أنه للرِّبَا لا لعدم القبض [.

وجلال الدين الخوارزمي الكرمانى در « كفايه » كفته : [ولنا : قول عائشة - رضى الله عنها - لتلك المرأة ، وهو أن امرأة دخلت على عائشة - رضى الله تعالى عنها - وقالت : إني اشتريت من زيد بن أرقم جارية إلى العطاء بشان مائة درهم ثم بعته منه بستمائة . فقالت عائشة : بش ما شريت و بش ما اشتريت ! أبلغني زيد بن أرقم أن الله تعالى أبطل حجته و جهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يتب عن هذا . فأتاها زيد بن أرقم معتذراً ، فقلت قوله (نع) : فمن جاءه موعظة من ربه فاتهم فله ما سلف . فهذا الوعيد الشديد دليل على فساد هذا العقد وإلحاق هذا الوعيد لهذا الصنع لا يهتدي إليه العقل إذ شيء من المعاصي دون الكفر لا يبطل شيئاً من الطاعات إلا أن يثبت شيء من ذلك بالوحي ، فدل على أنها قالت سماعاً ؛ واعتذر زيد إليها دليل على ذلك ؛ لأن في انجتهادات كان يخالف بعضهم بعضاً وما كان يعتذر أحد إلى صاحبه فيها . ولا يقال : إنما ألغيت الوعيد به للأجل إلى العطاء لأننا نقول : إن مذهب عائشة (رض) جواز البيع إلى العطاء و لأنها قد كرهت العقد الثاني بقولها : بش ما شريت . وليس فيه هذا المعنى وإنما ذمت البيع الأول و إن كان جائزاً عندها ، لأنه سارذبعة إلى البيع الثاني الذي هو موسوم بالفساد ، وهذا كما يقول لصاحبه : بش البيع الذي أوقعك في هذا الفساد و إن كان البيع جائزاً . فإن قيل : يحتمل أنها ذمت البيع الأول لفساده بجهالة الأجل و أنها رجعت عن تجويز البيع إلى العطاء والبيع الثاني لأنه بيع المبيع قبل القبض إذ القبض لم يذكر في الحديث . قلنا : الرجوع لم يثبت و إنما ذمت البيع الثاني لأجل الرِّبَا حتى قلت عليه آية الرِّبَا ، وليس في بيع المبيع قبل القبض الرِّبَا [.

وابو اسحق ابراهيم بن موسى اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي في كتاب
«الموافقات في أصول الأحكام» كفته : [والثاني من الإطلاقين أن يراد بالبطالان عدم
ترتيب آثار العمل عليه في الآخرة و هو الثواب ، و يتصور ذلك في العبادات والعبادات
فتكون العبادة باطلة بالإطلاق الأول فلا يترتب عليها جزاء لأنها غير مطابقة لمقتضى
الأمر بها ، وقد تكون صحيحة بالإطلاق الأول ولا يترتب عليها ثواب أيضاً ، فالأول
كالمتعبد برثاء الناس فإن تلك العبادة غير مجرئة ولا يترتب عليها ثواب . والثاني
كالمتصدق بالصدقة يتبعها بالمرء والأذى ، وقد قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا
لا تبطلوا صدقاتكم بالمرء والأذى كما أذى يُنفق ماله رئاء الناس) ، الآية . وقال :
(لئن أشركت ليحبطن عملك) . وفي الحديث : « أبلغى زيد بن أرقم أنه قد أبطل
جهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يتب على تأويل من جمل الإبطال حقيقة » .

و نيز در كتاب «الموافقات» كفته : [ومن الأحاديث قوله عليه الصلاة والسلام :
لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشيعة الصدقة . فهذا نهي عن الإحتيال
فيه جملة لا يطاق الواجب أو تقليله . وقال : لا تتركبوا ما ارتكبت اليهود
من منتهيات النبي (ص) والنصارى يستحلون محارم الله بأدنى الحيل . و قال : من أدخل فرساً
بين فرسين وقد أمن أن تسبق فهو قمار . وقال : قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم
فجعلوها و باعوها و أكلوا أثمانها : وقال : ليشربن ناس من أمتي الخمر يسقونها
بغير اسمها ، يعرف على رؤوسهم بالمعارف والمنغنيات ، يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم
القردة والغنازير . و يردى موقوفاً على ابن عباس و مرفوعاً : يأتي على الناس زمان
يستحل فيه خمسة أشياء بخمسة أشياء : يستحلون الخمر بأسماء يسقونها بها . والسحت
بالهدية . والقتل بالترهبة . والزنى بالنكاح . والرأيا بالبيع ، و قال : إذا من الناس
بالدينار والدرهم و تباعوا بالعينة و اتبعوا أذناب البقر و تركوا الجهاد في سبيل الله
أنزل الله بهم بلائاً فلا يرفع حتى يراجعوا دينهم . و قال : لعن الله المحلل والمحلل
له . وقال : لعن الله الرأشي والمرئشي . و نهى عن هدية المديان ، قال : إذا أقرض
أحدكم قرضاً فأهدى إليه أو حملة على الدابة فلا يركبها ولا يقبلها إلا أن يكون

جَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَبْلَ ذَلِكَ . وَقَالَ : الْقَاتِلُ لَا يَرِثُ . وَجَعَلَ هَدَايَا الْأُمَرَاءِ غُلُولًا . وَنَهَى عَنِ الْبَيْعِ وَالسَّلَفِ . وَقَالَتْ عَائِشَةُ : أَبْلَغُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّهُ قَدْ أَبْطَلَ جِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنْ أَمَّ يَتَّبِعُ . وَالْأَحَادِيثُ فِي هَذَا الْمَعْنَى كَثِيرَةٌ كَذَلِكَا دَائِرَةِ عَلَى أَنَّ التَّحْيِيلَ فِي قَلْبِ الْأَحْكَامِ ظَاهِرٌ غَيْرُ جَائِزٍ ، وَعَلَيْهِ عَامَّةُ الْأُمَّةِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ] .

وَبَدْرُ الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْعَيْنِيُّ دَرَسَ شَرْحَ هَدَايِهِ ، كَقَوْلِهِ : [(م)] : وَلَنَا قَوْلُ عَائِشَةَ (رَضِ) لَتِلْكَ الْمَرْأَةُ وَقَدْ بَاعَتْ بِسِتْمَانَةِ بَعْدَ مَا اشْتَرَتْ بِشِمَانِ مَائَةٍ : بِسَمَا شَرِيتُ : أَبْلَغُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّ اللَّهَ (تَع) قَدْ أَبْطَلَ حِجَّتَهُ وَجِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنْ أَمَّ يَتَّبِعُ . (ش) : هَذَا أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ وَالثَّوْرِيُّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ امْرَأَةٍ أَنَّهَا دَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ فِي نِسْوَةٍ فَسَأَلَتْ امْرَأَةً فَقَالَتْ : يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ! كَانَتْ لِي جَارِيَةٌ فَبِعْتُهَا مِنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ بِشِمَانِ مَائَةٍ إِلَى الْعَطَاءِ ثُمَّ ابْتَعْتُهَا مِنْهُ بِسِتْمَانَةِ فَتَقَدَّعَتْ لَهُ السِّتْمَانَةُ . فَقَالَتْ عَائِشَةُ : بِسَمَا شَرِيتُ وَبِسَمَا اشْتَرِيتُ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ أَنَّهُ قَدْ أَبْطَلَ جِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ (م) : إِلَّا أَنْ يَتُوبَ . فَقَالَتْ الْمَرْأَةُ لِعَائِشَةَ (رَضِ) : أَرَأَيْتَ إِنْ أَخَذْتُ رَأْسَ مَالِي وَرَدَدْتُ عَلَيْهِ الْفَضْلَ ؟ فَقَالَتْ : مِنْ جِهَادٍ مَوْعُظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَأَنْتَهَيْ فَلَهِ مَا سَلَفَ . وَأَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِيُّ ثُمَّ الْبَيْهَقِيُّ فِي سَنَنِهِمَا عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ أُمِّ الْعَالِيَةِ ، قَالَتْ : كُنْتُ قَاعِدَةً عِنْدَ عَائِشَةَ (رَضِ) فَأَتَتْهَا أُمُّ مَحَبَّةٍ فَقَالَتْ : إِنِّي بَعْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ جَارِيَةً إِلَى الْعَطَاءِ . فَذَكَرُوا بِذُخْوَمَ . وَقَالَ الدَّارِ قُطْنِيُّ : أُمُّ مَحَبَّةٍ وَ أُمُّ الْعَالِيَةِ مَجْهُولَتَانِ لَا يُحْتِجُ بِهِمَا . (قُلْتُ) : بَلِ الْعَالِيَةُ امْرَأَةٌ مَعْرُوفَةٌ جَلِيلَةُ الْقَدْرِ ، ذَكَرَهَا ابْنُ سَعْدٍ فِي « الطَّبَقَاتِ » ، قَالَ : الْعَالِيَةُ بِنْتُ إِفْعَ بْنِ شَرْحَبِيلٍ . امْرَأَةُ أَبِي إِسْحَاقَ السَّبْيَعِيِّ . سَمِعْتُ مِنْ عَائِشَةَ (رَضِ) . وَأُمُّ مَحَبَّةٍ بَضْمُ الْمِيمِ وَ كَسْرُ الْحَاءِ . كَذَا ضَبَطَهُ الدَّارِ قُطْنِيُّ فِي كِتَابِ « الْمُؤْتَلَفِ وَالْمُخْتَلَفِ » ، وَرَوَاهُ أَبُو حَنِيفَةَ فِي مَسْنَدِهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ السَّبْيَعِيِّ عَنْ امْرَأَةٍ أَبِي النَّسْرِ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ عَنْ عَائِشَةَ فَقَالَتْ : إِنَّ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ بَاعَ جَارِيَةً بِشِمَانِ مَائَةٍ وَ اشْتَرَاهَا مِنِّْي بِسِتْمَانَةِ فَقَالَتْ : أَبْلَغُ عَنِّي زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

قد أبطل جهاده إن لم يتب . وجه الاستدلال أنها جعلت جزاء مباشرة هذا العقد بطلان الحج والجهاد مع رسول الله (ص) إن لم يتب ، و أجرية الجرائم لا تعلم بالرأى فكان مسموعاً من رسول الله (ص) والعقد الصحيح لا يجازى بذلك فكان فاسداً وإن زيداً اعتذر إليها ، وهو دليل على كونه مسموعاً ، وفي المجتهيدات كان بعضهم يخالف بعضاً وما كان أحدهما يعتذر إلى صاحبه . فإن قلت : يجوز أن يكون إلحاق الوعيد لكون البيع إلى العطاء وهو أجل مجهول . (قلت) : ثبت من مذهب عائشة (رض) جواز البيع إلى العطاء وهو مذهب علي و ابن أبي ليلى و آخرين ولم يكن كذلك . فإن قلت : لم كرهت العقد الأول مع أن الفساد من الثاني ؟ قلت : لأنها تطرق به إلى الثاني ، كالسفر يكون محظوراً إذا كان لقطع الطريق وإن كان السفر مباحاً في نفسه . فإن قلت : القبض غير مذكور في الحديث فيمكن أن يكون الوعيد للتصرف في المبيع قبل القبض . قلت : ثلاثها آية الربا دليل على أنه للربا لا لعدم القبض [.

و ابن الهمام السبواسي در « فتح القدير » گفته : [و لنا : قول عائشة (رض) إلى آخر ما نقله المصنف عن عائشة ، يفيد أن المرأة هي التي باعت زيداً بعد أن اشترت منه و حصل له الربح لأن « شريت » معناه « باعت » ، قال (تبع) : شروه بثمن بخس . أي : باعوه ، و هو رواية أبي حنيفة فإنه روى في مسنده عن أبي إسحاق السبعي عن امرأة أبي السفر أن امرأة قالت لعائشة (رض) إن زيد بن أرقم باعني جارية بثمانمائة درهم ثم اشتراها مني بستماناة . فقالت : أبلغيه أن الله أبطل جهاده مع رسول الله (ص) إن لم يتب . ففي هذا أن الذي باع زيداً ثم استردَّ وحصل الربح له ، ولكن رواية غير أبي حنيفة من أنفة الحديث عكسه . روى الإمام أحمد ابن حنبل ، حدثنا محمد بن جعفر ؛ حدثنا شعبة عن أبي إسحاق السبعي عن امرأة أنها دخلت على عائشة هي و أمٌ ولد زيد بن أرقم فقالت أمٌ ولد زيد لعائشة : إني بعْتُ من زيد غلاماً بثمان مائة ؛ درهم نسيه واشتريته بستماناة نقداً . فقالت أبلغني زيداً أن قد أبطلت جهادك مع رسول الله (ص) إلا أن تتوب بثمن شريت و بثمن اشتريت ،

و هذا فيه أن الذي حصل له الرّبح هي المرأة . قال ابن عبد الهادي في «التنقيح» :
 هذا إسنادٌ جيدٌ وإن كان الشافعيّ قال : لا يثبت مثله عن عائشة . و قول الدّار-
 قطنيّ في العالية «هي مجهولة لا يحتاج بها» فيه نظر ، فقد خالفه غير واحد ، ولولا
 أن عند أمّ المؤمنين علماً من رسول الله أن هذا محرّم لم تستجز أن تقول مثل
 هذا الكلام بالاجتهاد . وقال غيره : هذا ممّا لا يدرك بالرّأي . والمراد بالعالية امرأة
 أبي اسحاق السبّعي التي ذكر أنّها دخلت مع أمّ ولدٍ على عائشة . قال ابن
 الجوزي : قالوا إنّ العالية امرأة مجهولة لا يحتاج بنقل خبرها . قلنا : هي امرأة
 جليلة القدر ، ذكرها ابن سعد في «الطبقات» فقال : العالية بنت أنفع بن شراحيل ،
 امرأة أبي اسحاق السبّعي . سمعت من عائشة . وقولها : بشما شريت ، أي بعث .
 قال «تبع» : و شروء بشمن بخس . أي باعوه . وإتّما ذمّت البعد الأول لأنّه
 وسيلة ؛ و ذمّت الثاني لأنّه مقصودٌ بالفساد . و روى هذا الحديث على هذا النحو
 عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر والثوري عن أبي اسحاق السبّعي عن امرأة أنّها
 دخلت على عائشة في نسوة فسألتها امرأة فقالت : كانت لي جارية فبعتها من زيد بن
 أرقم بشما نمائة إلى العطاء ثم ابتعتها منه بستمائه فنقدته ستمائة وكتب لي عليه
 ثمانمائة . فقالت عائشة : - إلى قولها - إلا أن يتوب . وزاد : فقالت المرأة لعائشة :
 رأيت إن أخذت رأس مالي ورددت عليه الفضل ؟ فقالت : فمن جاءه موعظة
 من ربه فاتتهى فله حاسف . لا يقال : إنّ قول عائشة و ردّها لجهالة الأجل وهو
 البيع إلى العطاء فإنّ عائشة كانت ترى جواز الأجل إلى العطاء ، ذكره في
 «الأسرار» وغيره .

وابن امير الحاج الحلبي در كتاب «التقريب والتحرير» در مسئله إلحاق
 قول صحابي بسنت گفته : [و فساد بيع ما اشترى قبل نقد الثمن لقول عائشة لأمّ
 ولد زيد بن أرقم - لتا قالت لها : إنني بعث من زيد غلاماً بشما نمائة درهم نسيئة
 واشتريته بستمائة نقداً - : أبلغني زيدا أن قد أبطلت جهادك مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إلا أن تتوب ، بشما اشتريت و بشما شريت . رواه أحمد . قال ابن عبد الهادي :

إسناده جید] .

و عبد اللطیف بن عبد العزیز الحنفی المعروف بابن الملك در « شرح منار » گفته : [و كفساد شراء ما باع بأقل مما باع قبل نقد الثمن مع أن القياس يقتضي جوازه عملاً بقول عائشة رضي الله عنها لتلك المرأة القائلة : إني بعت خادماً من زيد بن أرقم بثمان مائة درهم إلى العطاء فاحتاج إلى ثمنه فاشتريته منه بستمائة ، قالت : بئسما شريت و اشتريت ، أبلغى زيد بن أرقم أن الله تعالى أبطل حجه و جهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يتب] .

و زين الدين عبد الرحمن بن أبي بكر المعروف بابن العيني در « شرح منار » گفته : [و شراء ما باع بأقل مما باع قبل نقد الثمن أفسدوه بقول عائشة لثني قالت إني بعت من زيد بن أرقم خادماً بثمانمائة درهم إلى العطاء فاحتاج إلى ثمنه فاشتريته قبل محل الأجل بستمائة : بئسما شريت و اشتريت ! أبلغى زيد بن أرقم أن الله أبطل جهاده و حجه مع رسول الله ﷺ إن لم يتب] .

و جلال الدين سيوطی در تفسیر « در منثور » گفته : [وأخرج عبد الرزاق و ابن أبي حاتم عن عائشة أن امرأة قالت لها : إني بعت زيد بن أرقم عبداً إلى العطاء بثمانمائة فاحتاج إلى ثمنه فاشتريته قبل محل الأجل بستمائة : فقالت : بئسما شريت و بئسما اشتريت ، أبلغى زيداً أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه و سلم إن لم يتب . قلت : أفرأيت إن تركت المائتين و أخذت الستمائة ! فقالت : نعم ! من جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف] .

و نیز سیوطی در « عين الإصابه » گفته : [أخرج عبد الرزاق في « المصنف » والدارقطني والبيهقي في سننهما عن أبي إسحاق السبيعي عن امرأته أنها دخلت على عائشة في نسوة فسألته امرأة فقالت : يا أم المؤمنين ! كانت لنا جارية فبعته من زيد بن أرقم بثمانمائة إلى العطاء ثم ابتعتها منه بستمائة فنقدته الستمائة و كتبت عليه ثمانمائة ، فقالت عائشة : بئسما اشتريت و بئسما شريت ، أبلغى زيد بن أرقم أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه و سلم إلا أن يتوب . فقالت المرأة

لعائشة: أَرَأَيْتَ إِنْ أَخَذْتُ رَأْسَ مَالِي وَرَدَدْتُ عَلَيْهِ الْفَضْلَ ؟ قَالَتْ : فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ] .

و عبد الرحمن بن علی الشهير بابن الدبیع الشیبانی در « تیسیر الوصول » گفته : [وَ عَنْ أُمِّ يُونُسَ ، قَالَتْ : جَاءَتْ أُمُّ وَلَدِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ : بَعْتُ جَارِيَةً مِنْ زَيْدٍ بِسِتِّ مِائَةِ دِرْهَمٍ إِلَى الْعَطَاءِ ثُمَّ اشْتَرَيْتَهَا مِنْهُ قَبْلَ حُلُولِ الْأَجْلِ بِسِتِّ مِائَةِ دِرْهَمٍ وَ كُنْتُ شَرَطْتُ عَلَيْهِ أَنْكَ إِنْ بَعْتَهَا فَأَنَا أَشْتَرِيهَا مِنْكَ . فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : بِسِّمَاءٍ شَرَيْتَ وَ بِسِّمَاءٍ اشْتَرَيْتَ ، أَبْلَغُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّكَ قَدْ أَبْطَلْتَ جِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنْ لَمْ يَتَّبِعْ مِنْهُ . قَالَتْ : فَمَا يَصْنَعُ ؟ فَتَلَّتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ . الْآيَةُ . فَلَمْ يَنْكُرْ أَحَدٌ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ؛ وَالْمُتَعَابِدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مُتَوَفِّرُونَ] .

و زین الدین الشهير بابن نجیم المصری در « بحر رائق - شرح كنز الدقائق » گفته : [قَوْلُهُ : وَ شَرَاءُ مَا بَاعَ بِالْأَقْلَ قَبْلَ النَّقْدِ . أَيْ لَمْ يَجْزِ شَرَاءُ الْبَائِعِ مَا بَاعَ بِأَقْلٍ مِمَّا بَاعَ قَبْلَ نَقْدِ الثَّمَنِ ، فَهُوَ مَرْفُوعٌ عَطْفًا عَلَى الْبَيْعِ لَا أَنَّهُ مَجْرُورٌ عَطْفًا عَلَى الْمَجْرُورَاتِ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَصَارَ الْمَعْنَى لَمْ يَجْزِ بَيْعُ شَرَاءٍ ، وَ هُوَ فَاسِدٌ وَ إِنَّمَا مَنَعْنَا جَوَازَهُ اسْتِدْلَالًا بِقَوْلِ عَائِشَةَ (رَضِ) لَتِلْكَ الْمَرْأَةِ وَ قَدْ بَاعَتْ بِسِتِّ مِائَةٍ بَعْدَ مَا اشْتَرَتْ بِسِتِّ مِائَةٍ : بِسِّمَاءٍ شَرَيْتَ وَ اشْتَرَيْتَ ، أَبْلَغُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّ اللَّهَ (نَج) أَبْطَلَ حُجَّتَهُ وَ جِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ (ص) إِنْ لَمْ يَتَّبِعْ] .

و ملا علی قاری در « مرقاة - شرح مشکوٰۃ » در شرح حدیث عمر جنیب بعد ذکر اختلاف در مسئله احتیال در ربا گفته : [قَالَ الطَّبِیْبُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - وَ یَنْصَرُّ قَوْلُ مَالِكٍ وَ أَحْمَدُ مَا رَوَاهُ رَزِینُ فِي كِتَابِهِ عَنْ أُمِّ يُونُسَ أَنَّهَا قَالَتْ : جَاءَتْ أُمُّ وَلَدِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ : بَعْتُ جَارِيَةً مِنْ زَيْدٍ بِسِتِّ مِائَةِ دِرْهَمٍ إِلَى الْعَطَاءِ ثُمَّ اشْتَرَيْتَهَا قَبْلَ حُلُولِ الْأَجْلِ بِسِتِّ مِائَةٍ وَ كُنْتُ شَرَطْتُ عَلَيْهِ أَنْكَ إِنْ بَعْتَهَا فَأَنَا أَشْتَرِيهَا مِنْكَ . فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : بِسِّمَاءٍ شَرَيْتَ

وبئس ما اشتريت أبلغى زيد بن أرقم أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يشب منه . قالت : فما يصنع ؟ قالت : فقالت عايشة : فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله . فلم ينكر أحد على عائشة : والشحابة متوفرون .

و محمد بن حسن بن أحمد الكواكبي مفتي حلب الشهباء در كتاب « فوائد سمیة » - شرح فراند سنتیه ، گفته :

[ومن شری ما باع بالأقل
والثمن الأول ما كان نقد
من الذي باع به من قبل
فذا شراؤه يقيناً قد فسد

أى : إن اشترى جارية مثلاً بألف درهم حالة أو نسيئة فقبضها ثم باعها من البايع بخمسمائة قبل أن ينقد الثمن الأول لا يجوز البيع الثاني لقول عائشة رضى الله عنها لتلك المرأة وقد باعت جارية من زيد بن أرقم بثمانمائة إلى العطاء ثم ابتاعها منه بستمائة وكتبت عليه ثمانمائة : بثمنا اشتريت وبثمنا اشترى أخبرني زيد بن أرقم أن الله تعالى أبطل حجته وجهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يشب [.

وملا احمد بن أبي سعيد بن عبيد الله الحنفى در « نور الانوار » - شرح منار ، گفته :
[وشراء ما باع بأقل مما باع قبل نقد الثمن الأول فإن القياس يقتضيه جوازه ، ولكننا قلنا بحرمته جميعاً عملاً بقول عائشة رضى الله عنها لتلك المرأة وقد باعت بستمائة بعد ما شرت بثمانمائة من زيد بن أرقم : بثمنا شريت واشتريت أبلغى زيد بن أرقم بأن الله تعالى أبطل حجته وجهاده مع رسول الله ﷺ إن لم يشب [.

ومولوى عبد العلى بن نظام الدين الأنصارى در « فوائج الردحوت » در مسئله « تقليد الصحابي فيما لا يدرك بالرأى » ، گفته : [مثال آخر : روى رزين عن أمّ يوسف قالت : جاءت أمّ ولد زيد بن أرقم إلى أمّ المؤمنين عائشة فقالت : بعث جارية من زيد بثمانمائة درهم إلى العطاء ثم اشتريتها قبل حلول الأجل بستمائة وكنيت شرطت عليه إن بعثتها فأنا أشتريها منك . فقالت لها عائشة : بثمنا شريت وبثمنا اشتريت أبلغى زيد بن أرقم أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله - صلى الله عليه وآله وأصحابه وسلم - إن لم يشب منه . قالت : فما نصح ؟ قال : قالت عائشة : فمن جاءه موعظة

من ربه فاتمى^١ فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فيستقم^٢ الله منه . والمحكم ببطلان
الجهاد لا يكون بالرأى فلا بد^٣ من السماع] .

ومولوى محمد عبد الحليم بن محمد أمين الله الكهنوى المعاصر دهر قمر الأعمار

حاشية نور الأنوار : كفته : [(قال : وشراء ما باع . إلخ) ، سورته : أن يبيع رجل^٤

عرضاً من رجل بثمان مؤجل ثم اشترى ذلك البائع من ذلك المشتري بأقل من

الثمن الأول قبل نقد الثمن الأول ، فهذا الشراء حرام فاسد . ولغائل أن يقول :

إن هذا المثال لا يصح^٥ فإن فساد هذا البيع متسا يدرك بالرأى والقياس فإن البائع

الأول لما اشترى بأقل من الثمن الأول قبل نقده حصل المبيع في ملك البائع الأول

وهذا القدر الأقل سقط من ذمة المشتري الأول والزيادة عليه بقى في ذمته مع

خروج المبيع عن ملكه ، فكان البائع الأول حصل هذا القدر الباقي بلا بدل فاشتبه

بالربا ، والربا وشبهته كلاهما محرمان ، فلذا حكم بفساد هذا العقد . نعم : إن وصيد

بطلان الحج والجهاد لا يحصل بالقياس فلا بد من سماع عائشة رضي الله عنها هذا الوعيد

من النبي ﷺ . (قوله : يفتنى جوازه) . فإن الملك في البيع الأول قد تم بقبض

المشتري الأول وإن لم ينقد الثمن وهو المجهوز للمصرف فينبغى أن يصح العقد

الثاني كما يصح العقد إذا اشترى البائع الأول من المشتري الأول بمثل الثمن

الأول قبل نقد الثمن الأول . (قوله : عملاً بقول عائشة رضي الله عنها لملك المرأة

النج) أورده على القارى وفي « المصباح القادق » : قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها

لأم ولد زيد بن أرقم حين قالت لها : « إننى بعت^٦ من زيد غلاماً بثمان مائة درهم نسية^٧

واشتريته بستمائة نقداً » : أبلغني زيداً أنى (أذك . ظ) قدأ بطات جهادك مع رسول الله ﷺ

بثمان اشتريت وبثمان شريت . رواه أحمد . (قوله : وقد باعت) . أى شريت . (قوله : بعد

ما شريت) . أى باعت . (قوله : بثمان شريت) . أى بعت . « كذا في الكفاية » . (قوله :

أبلغني زيد بن أرقم . إلخ) . فلما وصل الخبر إلى زيد بن أرقم تاب وفسخ البيع وجاء

إلى عائشة رضي الله عنها معتذراً] .

شانزدهم آتكة : بعض أصحاب متها الكين على التباب جنان جرأت وجسارت

داشتند که بیع خمر را مباح و جائز می انگاشتند ، و با اتباع یهود این سنت را جاری کرده اگرچه بذروة اجتهاد می رسیدند لیکن از بارگاه حضرت خلافتآب - اعمی عمر بن الخطاب - مستحق لعن رب الارباب میگردیدند .

و بر عاقل بصیر واضح و مستنیرست که هرگز جناب رسالتﷺ اینگونه اشخاص ملعونین را مشبه بنجوم هدایت نخواهد فرمود و اُقت را در غیر منصوصات کتاب و سنت إحاله بر استنباط و اجتهادشان فرموده در ضلال و إضلال نخواهد افزود .

و شواهد این جرأت و جرات اگرچه بیش از پیش است ؛ لیکن در اینجا بر بعضی عبارات أسفار احبار سنیّه اکتفا میرود .

ثاقفی در « مسند » خود گفته : [أخبرنا سفیان عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس رضی الله عنهما ، قال : بلغ عمر بن الخطاب رضی الله عنه أن رجلاً باع خمرأ فقال : قاتل الله فلاناً ! باع الخمر ، أما علم أن رسول الله ﷺ قال : قاتل اليهود ، حرمت عليهم الشحوم فجملوها فباعوها] .

و ابوبکر بن ابی شیبہ بغدادی در مصنف خود گفته : [حدثنا هشيم عن مطيع عن الشعبي عن سروق ، قال : قال عمر : لعن الله فلاناً فإنه أول من أذن في بيع الخمر] .
و أحمد بن حنبل در « مسند » خود گفته : [حدثنا سفیان عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس ، ذكر لعمر رضي الله عنه لمن سمره - وقال مرة : بلغ عمر أن سمره - باع خمرأ ، قال : قاتل الله سمره ، إن رسول الله ﷺ قال : لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملوها فباعوها] .

و عبدالله بن عبدالرحمن الدارمی در « مسند » خود گفته : [حدثنا محمد بن أحمد ، ثنا سفیان عن عمرو - يعني ابن دينار - عن طاوس عن ابن عباس قال : بلغ عمر أن سمره باع خمرأ فقال : قاتل الله سمره ، أما علم أن النبي ﷺ قال : لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملوها فباعوها . قال سفیان : جملوها : أذا بوها] .

و بخاری در « صحيح » خود در باب « لا يذاب شعم الميتة ولا يباع ودكه »

گفته: [حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ حَدَّثَنَا سَفِيَانٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي طَاوُسٌ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : بَلَغَ عُمَرُ أَنَّ فُلَانًا بَاعَ خَمْرًا فَقَالَ : قَاتِلَ اللَّهُ فُلَانًا ! أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : قَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، حَرَّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ فَجَعَلُوهَا فِبَاعِهَا . حَدَّثَنَا عَبْدَانُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، قَالَ : سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : قَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ حَرَّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ فِبَاعِهَا وَأَكَلُوا أَثْمَانَهَا . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : قَاتِلَهُمُ اللَّهُ : لَعَنَهُمُ ، قَتِلَ - لَعِنَ - الْخَرَّاسُونَ] .

و نیز بخاری در « صحیح » خود در باب « ما ذکر عن بنی اسرائیل » گفته : [حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانٌ عَنْ عَمْرُو عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَاتِلَ اللَّهُ فُلَانًا ! أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، حَرَّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ فَجَعَلُوهَا فِبَاعِهَا . تَابِعَهُ جَابِرٌ وَأَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ] .

و مسلم در « صحیح » خود گفته : [حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - وَاللَّفْظُ لَأَبِي بَكْرٍ - قَالُوا : نَا : سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرُو عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : بَلَغَ عُمَرُ أَنَّ سَمُرَةَ بَاعَتْ خَمْرًا فَقَالَ : قَاتِلَ اللَّهُ سَمُرَةَ ! أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ حَرَّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ فَجَعَلُوهَا فِبَاعِهَا . حَدَّثَنَا أُمَيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ ، نَا : يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ، نَا : رُوحٌ - يَعْنِي ابْنَ الْقَاسِمِ - عَنْ عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ] .

و ابن ماجه در « سنن » خود در باب « التجارة في الخمر » گفته : [حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، ثنا سَفِيَانٌ عَنْ عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : بَلَغَ عُمَرُ أَنَّ سَمُرَةَ بَاعَتْ خَمْرًا فَقَالَ : قَاتِلَ اللَّهُ سَمُرَةَ ! أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، حَرَّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ فَجَعَلُوهَا فِبَاعِهَا] .

و نای در « سنن » خود گفته : [هَذَا النَّهْيُ عَنِ الْإِنْتِفَاعِ بِمَا حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا سَفِيَانٌ عَنْ عَمْرُو عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

قال : أبلغ عمر أن سمرة باع خمرأ ، قال : فأتى الله سمرة ! ألم يعلم أن رسول الله ﷺ قال : قاتل الله اليهود ، حرّمت عليهم الشحوم فبجّلوها . قال سفيان : أذابوها .
و غزالي در « إحياء العلوم » كفته : [و من الوقت الذي نهى النبي ﷺ عليه و سلم عن الرّبا فقال : أول رباً أضعه رباً العباس ، ما ترك الناس بأجمعهم كما لم يتركوا شرب الخمر وسائر المعاصي حتى روى أن بعض أصحاب النبي ﷺ باع الخمر فقال عمر رضي الله عنه : لعن الله فلاناً ، هو أول من سن بيع الخمر] .

و عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن مسرور الجماعيلي المقدسي الحنبلي در « عمدة الأحكام » كفته : [عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : بلغ عمر أن فلاناً باع خمرأ فقال : قاتل الله فلاناً ، ألم يعلم أن رسول الله ﷺ عليه و سلم قال : قاتل الله اليهود ، حرّمت عليهم الشحوم فبجّلوها فباعوها . فجعلوها : أذابوها] .

و ابن الاثير الجزري در « جامع الأصول » كفته : [ابن عباس . قال : بلغ عمر بن الخطاب أن فلاناً باع خمرأ فقال : قاتل الله فلاناً ، ألم يعلم أن رسول الله ﷺ قال : لعن الله اليهود ، حرّمت عليهم الشحوم فبجّلوها فباعوها . هذه رواية البخاري و مسلم و أخرجه النسائي ، قال : أبلغ عمر أن سمرة بن جندب باع خمرأ فقال : قاتل الله سمرة ألم يعلم ، الحديث] .

و علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي المعروف بالخازن در تفسير « لباب التّأويل » در تفسير آية « يسئلونك عن الخمر » كفته : [أجمعت الأمة على تحريم بيع الخمر والإتقاع بها و تحريم ثمنها ، و يدل على ذلك ما روى عن جابر ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول عام فتح مكّة إن الله تعالى حرّم بيع الخمر والإتقاع بها والميثنة والغشير والأستام . أخرجه في « الصحيحين » مع زيادة اللفظ (ق) . عن عائشة ، قالت : خرج رسول الله ﷺ فقال : حرّمت التجارة في الخمر . (ق) . عن ابن عباس ، قال : بلغ عمر بن الخطاب أن فلاناً باع خمرأ فقال : قاتل الله فلاناً : ألم يعلم أن رسول الله ﷺ قال : لعن الله اليهود ، حرّمت عليهم الشحوم فبجّلوها فباعوها] .

وعما دالدين إسماعيل بن أحمد بن سعيد بن محمد بن الأثير الحلبي الشافعي
 در «إحكام الأحكام - شرح عمدة الأحكام» در شرح [حديث «قاتل الله فلاناً»
 گفته : [وفلان الذي كنى عنه هو سمرة بن جندب] .

وابن حجر عسقلاني در «تلخيص الخبير» گفته : حديث نهى عن بيع العنب من
 عامره . أخرجه الطبراني في الأوسط عن محمد بن أحمد بن أبي خيثمة بإسناده عن
 بريدة ، مرفوعاً : من حبس العنب أيتام الفطاف حتى يبيعه من يهودى أو نصرانى
 أو مثن يتخذ خمرأ فقد شتم النار على بصيرة . وفي «الصحيحين» : بلغ عمر بن
 الخطاب أن فلاناً - يعنى سمرة بن جندب - باع خمرأ فقال : قاتل الله فلاناً ، الحديث
 وفي الباب الأحاديث الواردة في لمن باع الخمر و مبتاعها وحاملها والمحمولة إليه .
 وما لعلى متقى در «كنز العمال» گفته : [عن ابن عباس ، قال : بلغ عمر

أن سمرة باع خمرأ فقال : قاتل الله سمرة ! أما علم أن رسول الله ﷺ قال : قاتل
 الله اليهود حرم الله عليهم الشحوم فبخلوها فباعوها ، عب (۱) ، حم (۲) ، و الدارمي
 والعدنى . خ (۳) ، م (۴) ، ن (۵) ، حب (۶) ، و ابن الجارود ، وابن جرير ، ق (۷) .

و نیز ملا علی متقی در «کنز العمال» گفته : [عن عمر ، قال : لعن الله
 فلاناً فإنه أول من أذن في بيع الخمر وإن التجارة لا تصح فيما لا يحل أكله و
 شربه . ش . ق . أى أخرجه ابن أبى شيبة في «المصنف» والبيهقى في «السنن» .
 وشاه ولي الله دهلوى در «إزالة الخطأ» گفته [أحمد بن حنبل عن ابن عباس :

(۱) أى أخرجه عبدالرزاق .

(۲) أى أخرجه أحمد .

(۳) أى أخرجه البخارى .

(۴) أى أخرجه مسلم .

(۵) أى أخرجه النسائى .

(۶) أى أخرجه ابن حبان .

(۷) أى أخرجه البيهقى . (۱۲)

ذکر لعمر بن الخطاب أن سمرة باع خمرأ قال : قاتل الله سمرة إن رسول الله (ص) قال : لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجعلوها فباعوها] .

و تجاسر سمرة بن جندب بر اجتهاد باطل بهتای رسیده بود که بالاخر در فیء مسلمین ثمن خمر و خنزیر هر دو را مخلوط ساخت و پرده از روی دین و دیانت خود بر انداخت و ایضاً چون بر حضرت عمر منکشف گردید کف آفوس مالیدند و از صنیع شنیع او زار زار نالیدند ، و بلا لحاظ مرتبه صحابیت بتحقیق او پرداختند ، و بلغت مقصده او را نواختند ، چنانچه ملا علی قاری در «کنز العمال» گفته : [عن ابن عباس ، قال : رأيتُ عمر يقلب كفة وهو يقول : قاتل الله سمرة ! عويمل لنا بالمراق خلط في فيء المسلمين ثمن الخمر والخنزير فيء حرام و ثمنها حرام (عب . ق) . أي أخرجه عبدالرزاق في مصنفه والبيهقي في سننه] .

و در کمال ظهورست که تجاسر سمرة بر بیع خمر و خنزیر هر دو و خلط قیمت آن در فیء مسلمین مصداق « ظلمات بعضها فوق بعض » ظاهر می نماید ، و سراسر عناد و مخالفت و عین معارزت و مشاقت جناب رسالت (ص) می باشد ، زیرا که آن جناب حسب روایات حفاظ اهل سنت إرشاد فرموده است : « من باع الخمر فليشقص الخنازير » ، چنانچه علاء الدین علی بن محمد البغدادی ا لمعروف بالخازن در « تفسیر » خود آورده است : [عن المغيرة بن شعبة قال : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم : من باع الخمر فليشقص الخنازير . أخرجه أبو داود . و قوله : فليشقص الخنازير ، أي فليقطعها قطعاً قطعاً كما تقطع الشاة للبيع . و المعنى : من استحل بيع الخمر فليستحل بيع الخنازير فإنهما في التحريم سواء] .

و این حدیث هاتك أستاذ بنحوی که شبن و شنار و عرو و عار سمرة را قرار وی أصحاب ابصار می نهند أظهر من الشمس فی رایة النهار می باشد . و از ملاحظه بعض تصانیف اعلام سنیه واضح و لائح می شود که قضاة و اجتهاد سمرة بن جندب در باب خمر بذروة ترقی کرد که او بدر دین این ام الخبائث در حمام جسم خود را می مالید و حضرت عمر اقدام او را برین فعل شنیع و عمل فظیح چون خیلی قبیح

و منکر دیدند لهذا بالای منبر علی رؤوس الأشهاد بر اولعت نمودند ، چنانچه ققیه جلیل حنفیه شمس الانته فخر الاسلام ابو بکر محمد بن ابی سهیل السرخسی در کتاب « مبسوط » آورده : [و یکره شرب دردی الخمر و الإنتفاع به لأنّ الدردی من کلّ شیء بمنزلة صافیة ، و الإنتفاع بالخمر حرام فکذلك بدردیه . و هذا لأنّ فی الدردی أجزاء الخمر ، ولو وقعت قطرة من خمر فی ماء لم یجز شربه و الإنتفاع به فالدردی أولى . و الذی روى أنّ سمرة بن جندب رضی الله عنه کان یتدّک بدردی الخمر فی الحمام ؛ فقد أنکر علیه عمر رضی الله عنه ذلك حتّی لعنه علی المنبر لما بلغه ذلك عنه ، و لیس لأحد أن یأخذ بذلك بعد ما أنکره عمر رضی الله عنه] .

و غالباً سمره در « مسئله تدّک خمر علاوه بر اجتهاد خود اتباع و تقلید بعضی اکابر صحابه که بالاتر از او در مرتبه صحابیت و اجتهاد بودند نیز پیش نظر داشت .

آیا نمی دانی که خالد بن الولید که اعلی‌ست بیجه حدّ دلدادۀ افعال او هستند و بر مساعی موهومه او در نشر اسلام افتخار های بیجا دارند در عشق امّ الخبائث همین وتیره را پیش گرفته بود و باوصف تنبیه حضرت عمر مرتدع نشد و از راه فلطت و جفا تاویل علیل برای فعل خود ایستاد کرد ، تا آنکه حضرت عمر بار دیگر بزجر و توبیخش پرداختند و او را مع أقاربش عرصة تأنیب و تشویر ساختند و بنا بر بعضی روایات معزولش نموده از مرتبه امارت انداختند . چنانچه در « تاریخ طبری » مذکورست : [کتب إلى السّری عن شعیب عن سیف عن ابی عثمان و ابی حارثة : قالوا : فما زال خالد علی قدسین حتّی غزا غزوة التي أصاب فیها وقسم فیها ما أصاب لنفسه . کتب إلى السّری عن شعیب عن سیف عن ابی المجالد مثله . قالوا : و بلغ عمر أنّ خالداً دخل الحقام فتدّک بعد الدّورة بشخین عصف معجون بخمر ، فکتب إليه : بلغنی أنّک تدّکت بخمر و إنّ الله قد حرّم ظاهر الخمر و باطنه کما حرّم ظاهر الإثم و باطنه ، و قد حرّم من الخمر إلّا أن تغسل کما حرّم شربها : فلا تمسوها أجسادکم فانّ لها نجس و إن فعلتم فلا تعودوا . فکتب الیه خالد : إنّنا

قتلناها فمادت غسولاً غیر خمر . فكتب إليه عمر : إنني أظن آل المغيرة قد ابتلوا بالجفاء فلا أمانكم الله عليه ! فاتتهى إليه ذلك] .

و ابن الاثير الجزري در « تاريخ كامل » در وقائع سنة سبع عشره آورده :
[وقيل إن خالد بن الوليد حضر فتح الجزيرة مع عياض و دخل حتماً بآمه فأطلى بشيء فيه خمر فمزله عمر] .

و نیز ابن الاثير در « كامل » در وقائع سنة سبع عشره آورده : [و دخل خالد الحماهم فتدلك بفسل (بفسل . ظ) فيه خمر ، فكتب إليه عمر : بلغني أنك تدلكت بخمر و إن الله قد حرم ظاهر الخمر و باطنه و مته (و باطنها و مته) فلا تمسوها أجسادكم . فكتب إليه خالد : إنافتنناها (قتلناها ظ) فمادت غسولاً غیر خمر . فكتب إليه عمر : إن آل المغيرة ابتلوا بالجفاء فلا أمانكم الله عليه] .

و ابن خلدون مغربی در « تاريخ » خود آورده : [. قيل إن خالداً حضر فتح الجزيرة مع عياض و دخل الحماهم بآمه فأطلى بشيء فيه خمر] .

و نیز ابن خلدون در « تاريخ » خود آورده : [و شاع في الناس ما أصاب خالد مع عياض بن غنم من الأموال فانتجعه رجال منهم الأشعث بن قيس و أجازوه بمشقة آلاف و بلغ ذلك عمر مع ما بلغه في آمد من تدلكه بالخمر فكتب إلى أبي عبيدة أن يقيمه في المجلس و ينزع عنه قلنسوته و يعقله بعمامة و يسأله من أين أجاز الأشعث فإن كان من ماله فقد أسرف فأعزله و انضم إليك عمله . إلخ] .

و مقام کمال تأمل و تملک اولیای حضرت خلافت مآب اینست که باوصف مکرر لعن فرمودن ایشان بر سمره بن جندب در باب بیع خمر و استعمال آن چنان اجتهاد او رواج گرفت که مجتهد اعظم حضرات سنیّه ، اعنی معاویه هم تقلید او اختیار نمود و بلا تأثم و محرج راه بیع خمر علی الاعلان و الإظهار در زمان خلیفه ثالث پیمود ، و درین خصوص واقعاتی که بمعرض شهود آمد برای ارباب الباب و أبصار مایه حیرت و إعجابست و از ایمان و عدالت اصحاب موثرین ثواب یکسر پرده می اندازد ، و بطلان بودنشان نجوم هدایت کا لشمس فی رابعة النهار

واضح و آشکار می سازد .

ابو هلال الحسن بن عبدالله المسکری در کتاب « الاوائل » گفته : [أخبرنا أبو القاسم بإسناده عن المدائني عن أبي معشر عن محمد بن كعب عن بريدة الأسلمي ، قال : مرّ بعبادة بن الصامت عيرٌ تحمل الخمر بالشّمام فقال : أريت هذا ؟ قالوا : بل خمرٌ تباع لمعوية ، فأخذ شفرةً فشقّ الرّوايا . فشكاه معوية إلى أبي هريرة ، فقال له أبو هريرة : مالك ولمعوية ؟ له ما تحمل ، إنّ الله تعالى يقول : تلك أمةٌ قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم . فقال : يا أبا هريرة ! إنك لم تكن معنا إذ بايعنا رسول الله ﷺ ، بايعناه على التّمع والطّاعة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأنّ تمنعه مقام منع نسائنا وبنائنا ولنا الجنة ، فمن وفى بها لله وفي الله له ، ومن نكث فإنّما ينكث على نفسه . فكتب معاوية إلى عثمان يشكوه ، فحمله إلى المدينة فلما دخل عليه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : سيأتي أموركم رجال يعرفونكم ما ينكرون وينكرون عليكم ما تعرفون ، فلا طاعة لمن عصى الله ، وعبادة يشهد أنّ معوية منهم ، فلم يراجع عثمان] .

هفدهم آنکه : در أصحاب جناب رسالت ﷺ بعض اشخاص چنان بی مبالا بودند که قنوی بغیر علم می دادند ، و نهایت صفاقت و رقاعت خود را بر منصّه شهود می نهادند ، و بسر حدّ زجر و نهر و عدل و ملامت صاحب الباب و احلام میرسیدند ، و مجبور و ناجار شده مظهر قصور خود از منصب جلیل افتا میگردیدند و در کمال ظهورست که امثال این منفیلین حائرین و مجملین باثرین را جناب رسالت مآب ﷺ هرگز نجوم هدایت نخواهد فرمود و اُمت خود را خواه در منصوصات کتاب و سنت باشد یا در غیر منصوصات هرگز بابشان تفویض نخواهد نمود .

حال بعض شواهد این مطلب از کتب اعلام سنتیه باید دید ، و عبرت از گرویدن حضرات اهل سنت بچنین صحابه تائین عامهین باید گزید .

اشتباهات

و فتاوی غلط
 ملا علی متقی در «کنز العمال» در کتاب الصلوة گفته :
 أبو موسی اشعری [عن عاصم بن ضمره ، قال : جاء نفرٌ إلى أبي موسى الأشعري
 فسألوه عن الوتر ، فقال : لا وتر بعد الأذان . فأتوا عليّاً فأخبروه فقال : لقد أفرق
 في النزاع و أفرط في الفتيا ! الوتر ما بينك و بين صلوة الغداة : متى أوترت فحسن
 (عب و ابن جریر) (۱) .

ازین عبارت ظاهر و باهر گردید که أبو موسی اشعری که نزد سنتیه از
 کبار اصحاب جناب رسالت صلی الله علیه و آله میباشد و این حضرات چها مبالغه و اغراق
 در اثبات مناقب و فضائلش دارند در باب نماز وتر اقدام بر فتوای باطله نموده ؛
 و هر گاه این فتوای او بر جناب امیرالمؤمنین علیه السلام معروض شد آنجناب بکلمه
 بلیغه «لقد أفرق في النزاع و أفرط في الفتيا» کمال جهالت او را بر اهل عقل و
 «وش ظاهر فرمودند ، و بودن او از جمله مرتکبین رمی السهام في الظلام كالصبح
 المنير لكل ذي عينين ، واضح و آشکار نمودند .

و چرا چنین نباشد؟! حال آنکه در کتب و أسفار اعلام و أخبار سنتیه از
 عمل خود جناب رسالت صلی الله علیه و آله ثابت شده که آنجناب نزد اذان نماز وتر ادا
 می فرمودند، چنانچه أحمد بن حنبل شیبانی در «مسند» خود گفته : [ثنا عبد الرزاق
 أنبأنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن العرث عن علي رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله
صلی الله علیه و آله يوتر عند الأذان و يصلي ركعتي الفجر عند الإقامة] .

و نیز أحمد بن حنبل شیبانی در «مسند» خود گفته : [ثنا أسود ، ثنا شريك ،
 عن أبي إسحاق عن عاصم عن علي رضي الله عنه أن النبي صلی الله علیه و آله عليه و سلم كان
 يوتر عند الأذان و يصلي الركعتين عند الإقامة] .

و از عجائب لیل و نهار اینست که أبو موسی از کمال غفلت و قلت انتباه
 خود نوم را فائض وضو نمیدانست ، و درین باب مرتکب مخالفت سنت برارده مشهوره

(۱) ای : أخرجه عبد الرزاق الصنعاني في «المصنف» و ابن جریر الطبري في

یا مخالف ادله ظاهره میشد .

چنانچه علامه شمس الأئمة سرخسی در « مبسوط » گفته : [وكان أبو موسى الأشعري (رض) : يقول لا ينقض الوضوء بالنسوم مضطجعا حتى يعلم بخروج شيء منه ، وكان إذا نام أجلس عنده من يحفظه فإذا انتبه سألته فإن أخبر بظهور شيء منه أعاد الوضوء ؟] .

و غزالی در « مستصفی » در مسئله « الإجماع من الأكثر ليس بحجة » گفته : [الدليل الثاني : إجماع الصحابة على تجويز الخلاف للآحاد ، فكم من مسألة قد انفرد فيها الآحاد بمذهب كافر أو ابن عباس بالمول فإنه أنكره ، فإن قيل : لا ، بل أنكروا على ابن عباس القول بتحليل المتعة وأن الربا في النسبة ، وأنكرت عائشة على ابن أرقم مسألة الغينة ، أنكروا على أبي موسى الأشعري قوله « النوم لا ينقض الوضوء » و على أبي طلحة القول بأن أكل البرد لا يفطر ، وذلك لانفرادهم به ، قلنا : لا ، بل لمخالفتهم السنة الواردة فيه المشهورة بينهم أو لمخالفتهم أدلة ظاهرة قامت عندهم] .

و از جمله فتاوی مهیلة أبو موسی الأشعری که کمال بلاغت و بلاهت او را ظاهر و باهر می نماید اینست که او شیر خوردن شوهر کبیر السن را از پستان زوجه مدخوله خود موجب تحریم زوجه بر شوهر میدانست و بلا محابا فتوی باین حکم باطل میداد ، چنانچه در « موطای مالک » مسطورست : [مالك عن يحيى بن سعيد أن رجلاً سأل أبا موسى الأشعري فقال : إنني مصت عن امرأتي من ثدييها لبناً فذهب في بطني ، فقال أبو موسى الأشعري : لا أراها إلا قد حرمت عليك ، فقال عبدالله ابن مسعود : أظن ما تفتي به الرجل ؟ قال أبو موسى : فما تقول أنت ؟ قال عبدالله ابن مسعود : لأرضاعة إلا ما كان في الحولين . فقال أبو موسى : لا تسألوني عن شيء ما كان هذا الخبر بين أظهركم] .

و سرخسی در « مبسوط » آورده : [و روي أن أعرابياً ولدت امرأته ومات الولد فاتنخ ثديها من اللبن فجعل يمتصه ويمص ، فدخل بعض اللبن في حلقه فجاء

إلى أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - وسأله عن ذلك ، فقال : حرمت عليك
فجاء إلى ابن مسعود رضي الله عنه و سأله عن ذلك فقال : هي حلال لك فأخبره بفتوى
أبي موسى ، فقام معه إلى أبي موسى ثم أخذ بأذنه و هو يقول : أَرْضِعْ فِيكُمْ هَذَا
الْحَيَاءُ ؟ فقال أبو موسى رضي الله عنه : لا تسألوني عن شيء ، مادام هذا الحبر بين أظهركم .
وهرماه ابن همام دانستی ، پس بعضی از احادیث ذم فتویٰ بغیر علم هم باید
شنید ، و آنچه بعد ملاحظه آن متوجه با بوموسی میشود بمقتل سلیم باید فهمید .

أبو القاسم حسين بن محمد المعروف بالزاعب الإصبهاني در كتاب «المحاضرات»
زیر عنوان « كراهية تولي الفتيا و الجلوس للناس » گفته : [قال النبي ﷺ :
أَجْرُكُمْ عَلَى الْفَتَا أَجْرُكُمْ عَلَى النَّارِ . و قال صلى الله عليه وسلم : مَنْ أَفْتَى بِغَيْرِ عِلْمٍ
لَعَنَتْهُ الْمَلَائِكَةُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ] .

ومجد الدين ابن الأثير الجزري در «جامع الأصول» گفته : [إن عمرو بن
العماس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ
النَّاسِ - و في رواية من العباد - ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق
عالمًا إتخذ الناس رؤساء جهلًا ، فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا ، أنشأوا ، زاد في رواية : قال
عروة : ثم لقيت عبد الله بن عمر وعلى رأس الحول فأنه نرد على الحديث كما حدث ، و
قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أخرجه البخاري و مسلم] .

وليز ابن الاثير الجزري در «جامع الأصول» گفته : [و أخرجه الترمذي
مختصراً قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ النَّاسِ
ولكن يقبض العلماء حتى إذا لم يترك عالماً إتخذ الناس رؤساء جهلًا فسئلوا فأفتوا
بغير علم فضلوا] .

ومجد الدين عبدالسلام بن عبدالله الحراني در كتاب «المنقذ» گفته : [و
عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال : مَنْ أَفْتَى بِفَتَا غَيْرِ ثَبَتٍ فَأَنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى
الَّذِي أَفْتَاهُ . رواه أحمد و ابن ماجه . وفي لفظ : مَنْ أَفْتَى بِفَتَا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِثْمُ
ذَلِكَ عَلَى الَّذِي أَفْتَاهُ . رواه أحمد و أبو داود] .

وسيوطی در « جمع الجوامع » علی^۱ ما نقل عنه گفته : [من أفتی بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض . ابن عساكر عن علي] .

ونیز سيوطی در « جامع صغير » گفته : [من أفتی بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض . ابن عساكر عن علي] .

وعبدالرحمن بن علی الشهير بابن الذبیح الشیبانی الیمینی در « تیسیر الوصول » گفته : عن ابن عمرو بن العاص (رض) قال : قال رسول الله صلعم : إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤساء جهلاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا و أضلوا . أخرجه الشیخان والترمذی [.

ومناوی در « تیسیر - شرح جامع صغير » گفته : [من أفتی بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض ، حيث نسب إلى الله أن هذا حكمه و هو كاذب . وابن عساكر عن علي] .

وعلی بن أحمد العزیزی در « سراج منیر - شرح جامع صغير » گفته : [من أفتی بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض ، لكونه أخبر عن حكم الله بغير علم . ابن عساكر عن علي] .

وقاضی القضاة محمد بن علی الشوكاني در « نیل الأوطار - شرح منتقى الأخبار » گفته : [قوله : من أفتی : بضم الهمزة وكسر المثناة مبنی لما لم يسم فاعله ، فيكون المعنى من أفتاه مفت عن غير ثبت من الكتاب والسنة والاستدلال كان إثمه على من أفتاه بغير الصواب لا على المستفتي المقلد . وقد روي بفتح الهمزة والمثناة فيكون المعنى : من أفتى الناس بغير علم كان إثمه على الذي سوغ له ذلك و أفتاه بجواز الفتيا من مثله مع جهله وأذن له في الفتوى و رخص له فيها] .

هجدهم آنکه : در أصحاب جناب رسالت^{صلی الله علیه و آله} اشخاصی بودند که از احکام واضحة آنجناب بی اطلاع و جاهل ، و از قضایای جلیته آنحضرت غافل و ذاهل بودند ، و با وصف اینمعنی اقدام بر حکم می نمودند و راه مخالفت آنجناب

بأقدام تجاسر خاسر می‌بیمودند. ویر ظاهرست که این چنین اشناسر هرگز اقلیت آن ندارند که به مرتبه نجوم هدایت برسند و از جانب آنجناب مطاع و مشیع امت در غیر منصوصات کتاب و سنت گردند.

و اگر چه تفصیل واقعات جهل این اصحاب تصنیف کتاب کبیر مستقل می‌خواهد لیکن در اینجا بر بعضی عبارات اعلام سنتیه اکتفا می‌نمایم.

این حزم اندلسی در کتاب «الإحكام فی أصول الأحكام» گفته: [ووجدنا صاحب من الصحابة رضي الله عنهم يبلفه الحديث فيتأول فيه تأويلاً يخرج به عن جملة مما جهله ظاهره ووجدناه رضي الله عنهم يقرؤون ويعترفون بأنهم لم يشغلهم الخلفاء و الاصحاح كثير من السنن. وهكذا الحديث المشهور عن أبي هريرة:

أن إخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصقق بالأسواق. و إن إخواني من الأنصار كان يشغلهم القيام على أموالهم. و هكذا قال البراء. حدثنا محمد بن سعيد بن نبات، ثنا أحمد بن عون، ثنا قاسم بن أصمغ، ثنا محمد بن عبد السلام الخشني، ثنا محمد بن المشني العنزي، ثنا أبو أحمد الزبيري، ثنا سفيان الثوري عن أبي إسحق النخعي عن البراء بن عازب، قال ما كَلَّ ما تحدثكموه سمعناه من رسول الله ﷺ، ولكن حدثنا صحابنا و كانت تشغلنا رعية الإبل.

و هذا أبو بكر رضي الله عنه لم يعرف فرض ميراث الجدة و عرفه محمد بن مسلمة و المغيرة بن شعبه. وقد سأل أبو بكر رضي الله عنه عائشة في كم تكفن رسول الله ﷺ؟ و هذا عمر رضي الله عنه يقول في حديث الاستئذان: أخفى علي هذا من أمر رسول الله ﷺ، ألهاني الصقق في الأسواق.

و قد جهل أيضاً أمر إملاس المرأة و عرفه غيره، و غضب على عيينة بن حصن حتى ذكره الحر بن قيس بن حصن بقوله تعالى: «و أعرض عن الجاهلين».

و خفي عليه أمر رسول الله ﷺ عليه و سلم باجلاء اليهود و النصارى من جزيرة العرب إلى آخر خلافته، و خفي على أبي بكر رضي الله عنه قبله أيضاً طول مدة خلافته فلما بلغ ذلك عمر أمر باجلائهم فلم يترك بها منهم أحداً.

وخفي على عمر أيضاً أمره عليه السلام بترك الإقدام على الوفاء و عرف ذلك عبد الرحمن بن عوف .

وسأل عمر أباهما وأبا عبد الكي شي عتاً كان يقرأ به رسول الله ﷺ في صلواتي الفطر والأضحية هذا وقد صلاهما رسول الله ﷺ أعواماً كثيرة ، ولم يدر ما يصنع بالمجوس حتى ذكره عبد الرحمن بسأمر رسول الله ﷺ فيهم ، ونسى قبوله عليه السلام الجزية من مجوس البحرين وهو أمر مشهور . ولعله رضي الله عنه قد أخذ من ذلك المال حظاً كما أخذ غيره منه .

ونسي أمره عليه السلام بأن يتيمم الجنب فقال : لا يتيمم أبداً ولا يصلي ما لم يجد الماء و ذكره بذلك عتار .

و أراد قسمة مال الكعبة حتى احتج عليه أبي بن أبي كعب بأن النبي ﷺ لم يفعل ذلك فأمسك .

و كان يرد النساء اللواتي حضن و نقرن قبل أن يودعن البيت حتى أحبر بأن رسول الله ﷺ أذن في ذلك فأمسك عن ردهن .

و كان يفاضل بين ديات الأصابع حتى بلغه عن النبي ﷺ أمره بالمساواة بينها فترك قوله و أخذ بالمساواة .

و كان يرى الدية للعصبة فقط حتى أخبره الضحاك بن مفيان بأن النبي ﷺ ورث المرأة من الدية ، فأنصرف عمر إلى ذلك .

و نهى عن المغالاة في مهر النساء استدلالاً بمهور النبي صلى الله عليه وسلم حتى ذكرته امرأة بقول الله عز وجل : و آتيتهم إحداهن قنطاراً ، فرجع عن نهيه . وأراد رجم مبنونة حتى أعلم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : رفع القلم عن ثلاثة ، فأمر أن لا ترجم .

و أمر بترجم مولاة حاطب حتى ذكره عثمان بأن الجاهل لا حد عليه ، فأمسك عن رجمها .

و أنكر على حسان الإشادة في المسجد فأخبر هو وأبو هريرة أنه قد أنشد فيه

بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت عمر [.

وليز در كتاب « الإحكام » ، گفته : [وقد نهى عمر أن يسمى بأسماء الأنبياء
و هو يرى عهد بن مسلمة يفتدو عليه و بروج و هو أحد الصحابة الجلة منهم و يرى
أيما أيوب الأنصاري و أبا موسى الأشعري و هما لا يعرفان إلا بكناهما من الصحابة ،
و يرى محمد بن أبي بكر الصديق وقد ولد بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم و
في حجة الوداع واستقنته أمه إذ ولدتها ماذا تصنع في إحرامها و هي نفسها ؟ قد
علم يقيناً أن النبي صلى الله عليه وسلم علم بأسماء من ذكرنا و بكناهم بلا شك و
أقرهم عليها و دعاهم بها و لم يغير شيئاً من ذلك ، فلما أخبره طلحة و صهيب
عن النبي صلى الله عليه وسلم بما باح ذلك أمسك عن التسمية عندهم بترك الرمل في الحج
ثم ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم فعله فقال : لا يجب لنا أن نتركه ، و هذا
عثمان رضي الله عنه قد روى عنه أنه بحث إلى القرينة أخت أبي سعيد الخدري
يسألها عما أفتاها به رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر عدائها و أنه أخذ بذلك و
أمر برجم امرأة قد ولدت لستة أشهر فذكره علي بالقرآن و أن العمل قد يكون
ستة أشهر ، فرجع عن الأمر برجمها] .

و ليز در كتاب « الإحكام » ، گفته : [وهذه عائشة و أبوهريرة رضي الله عنهما
خفي عليهما المسح على الخفين و على ابن عمر معهما و علمه جرير و لم يسلم إلا
قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بأشهر و أقرت عائشة أنها لا علم لها به أمرت
بسؤال من يرجى عنده علم ذلك و هو علي رضي الله عنه .

و هذه حفصة أم المؤمنين سئلت عن الوطء يجنب فيه الوطئ أفيه غسل أم لا ؟
ف قالت : لا علم لي و هذا ابن عمر توقع أن يكون حدث نبي عن النبي صلى الله عليه
وسلم عن كراء الأرض بعد أزيد من أربعين سنة من موت النبي صلى الله عليه وسلم
فأمسك عنها و أقر أنهم كانوا يكرونها على عهد أبي بكر و عمر و عثمان و لم يقل
إنه لا يمكن أن يخفى على هؤلاء ما يعرف رافع و جابر و أبوهريرة و هؤلاء إخواننا
يقولون فيما اشتروا : لو كان هذا حقاً ما خفي على عمر و قد خفي على زيد بن ثابت و

ابن عمر و جمهور أهل المدينة إباحة النسبي صلى الله عليه وسلم للحائض أن تنفر حتى أعلمهم بذلك ابن عباس و أم سليم فرجعوا عن قولهم .

وخفي على ابن عمر الإقامة حتى يدفن الميت حتى أخبره بذلك أبو هريرة وعائشة فقال : « لقد فرطنا في قراريط كثيرة » .

وقيل لابن عمر في اختياره متعة الحج على الأفراد : إنك تخالف أهلك فقال : « كتاب الله أحق أن يستمع أم عمر ؟ »

روينا ذلك عنه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم ابن عمر وخفي على عبدالله بن عمر الوضوء من مس الذكر حتى أمرته بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم بسرة بن صفوان فأخذ بذلك .

وليز در كتاب « الأحكام » كفته : [وقد تجد الرجل يحفظ الحديث ولا يحضره ذكره حتى يفتي بخلافه وقد يمر من هذا في آي القرآن .

وقد أمر عمر على المنبر بأن لا يزيدني « ووراء النساء على عدد ذكره فذكرته امرأة بقول الله تعالى » وآتيتهم إحداهن قطاراً « فترك قوله وقال : كل أحد أقره منك يا عمر » وقال : امرأة أصابت ، وأمير المؤمنين مأخوفاً .

و أمر بوجع امرأة ولدت لسنة أشهر فذكره علي . بقول الله تعالى : و حمله و فصاله ثلثون شهراً ، مع قوله تعالى : والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين ، فرجع عن الأمر برجمها .

وهم أن يسطو بعبيدة بن حصن إذ قال له : يا عمر ! ما تعطينا الجزل ولا تحكمم فينا بالعدل ! فذكره العز بن قيس بن حصن بن حذيفة بقول الله تعالى : وأعرض عن الجاهلين وقال له : يا أمير المؤمنين لهذا من الجاهلين ، فأمسك عمر .

وقال يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم : والله ! ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يكون آخرنا ؛ أو كلاماً هذا معناه ، حتى قرأت عليه « إنك ميت » وإنهم ميتون « فسقط السيف من يده وخر إلى الأرض وقال : كأني والله لم أكن قرأتها قط !

فإذا أمكن هذا في القرآن فهو في الحديث أمكن وقد نساء ألبتة ، وقد لا ينسأه بل يذكره ولكن يتأول فيه تأويلاً فيظن فيه خصوصاً أو نسخاً أو معنى ما . وكل هذا لا يجوز اتباعه إلا بنص أو إجماع لأنه رأي من رأي ذلك ولا يحل تقليد أحد ولا قبول رأيه .

وقد علم كل أحد أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا حوالى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة مجتمعين وكانوا ذوي معاش يطلبونها وفي منك من القوت شديد قد جاء ذلك منصوباً وأن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر أخرجهم الجوع من بيوتهم فكانوا من متحرف في الأسواق ومن قائم على نعله، وبحضر على رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل وقت منهم الطائفة إذا وجدوا أدلى فراغ مقامهم بسبيله لهذا ما لا يستطيع أحد أن ينكره، وقد ذكر ذلك أبو هريرة رضي الله عنه إن إخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق وإن إخواني من الأنصار كان يشغلهم القيام على نخلهم وكنت امرأ مسكيناً . أصحب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملا بطني ، وقد أقر بذلك عمر فقال : فأنسى مثل هذا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . ألباني الصفاق في الأسواق ذكر ذلك في حديث استئذان أبي موسى فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عن المسألة ويحكم بالحكم ويأمر بالشئ فيفعل الشئ ، فيعيه من حضره ويغيبه عن غاب عنه ، قلنا : ما من النبي صلى الله عليه وسلم وولي أبو بكر رضي الله عنه من حينئذ تفرق الصحابة للجهاد إلى مسيلمة وإلى أهل الردة وإلى الشام والعراق وبقي بعضهم بالمدينة مع أبي بكر رضي الله عنه فكان إذا جاءت القضية ليس عنده فيها من النبي صلى الله عليه وسلم أمر سأل من بحضرته من الصحابة عن ذلك فإن وجد عندهم رجع إليه ، إلا اجتهد في الحكم ليس عليه غير ذلك ، قلنا ولي عمر رضي الله عنه فتحت الأمصار وزاد تفرق الصحابة في الأقطار ، فكانت الحكومة تنزل في المدينة أو في غيرها من البلاد فإن كان عند الصحابة الحاضرين لها في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم أمر حكم به ، إلا اجتهد أمير تلك المدينة في ذلك ، وقد يكون في تلك القضية حكم عن النبي صلى الله عليه وسلم موجود عند صاحب آخر في بلد آخر وقد حضر المدينة ما لم يحضر

المصري ، وحضر المصري ما لم يحضر الشامي ، وحضر الشامي ما لم يحضر البصري ، وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي ، وحضر الكوفي ما لم يحضر المديني ؛ كل هذا موجود في الآثار وفي ضرورة العلم بما قدمنا من مفيد بعضهم عن مجلس النبي ﷺ في بعض الأوقات وحضور غيره ثم مفيد الذي حضر أمس وحضور الذي غاب فيدري كل واحد منهم ما حضر و يفوته ما غاب عنه ، هذا معلوم ببداهة العقل . و قد كان علم التيمم عند عقار وغيره وجهله عمرو ابن مسعود فقال لا يتيمم الجنب ولو لم يجد الماء شهرين !

و كان حكم المسح عند علي وحذيفة رضي الله عنهما وغيرهم ، و جهلته عائشة و ابن عمر و أبو هريرة و هم مدنيون .

و كان تورث بنت الإبن مع البنت عند ابن مسعود ؛ وجهله أبو موسى .
و كان حكم الاستئذان عند أبي موسى و عند أبي سعيد و أبي ، و جهله عمر و كان حكم إذن العائش في أن تنفر قبل أن تطوف عند ابن عباس و أم سليم و جهله عمر و زيد بن ثابت .

و كان حكم تحريم الممتعة (١) و الحمر الأهلية عند علي وغيره ، و جهله ابن عباس .

و كان حكم الصرف عند عمر و أبي سعيد وغيرهما ، و جهله طلحة و ابن عباس و ابن عمر .

و كان حكم إجلاء أهل الذمة من بلاد العرب عند ابن عباس و عمر ، فتسببه عمر سنين فتركهم حتى ذكر فذكر فأجلاهم .

و كان علم الكلالة عند بعضهم و لم يعلمه عمر .

و كان النهي عن بيع الخمر عند عمر و جهله سمرة .

و كان حكم الجدة عند المغيرة و محمد بن مسلمة ، و جهله أبوبكر و عمر

و كان حكم أخذ الجزية من المجوس وأن لا يقدم على بلد فيه الطاعون عند

(١) لا يعني بطلانه على ناظر « تشييد الطاعن » (١٣ - ن)

عبدالرحمن بن عوف ، وجهله عمر و أبو عبيدة و جمهور الصحابة رضوان الله عليهم .

و كان حكم ميراث الجدة عند معقل بن منان و جهله عمر ! :

و ابن القيم در « اعلام الموقعين » كفته . [فهذا الصديق أعلم الأمة به (١)]

خفي عليه ميراث الجدة حتى أعلمه به محمد بن مسلمة والمغيرة بن شعبة .

و خفي عليه أن الشهيد لا دية له حتى أعلمه به عمر ، فرجع إلى قوله .

و خفي على عمر تيمم الجنب فقال : لو بقى شهراً لم يصل حتى يغتسل .

و خفي عليه دية الأصابع ف قضى في الإبهام والتي تليها بخمس وعشرين حتى

كتاب أخبر أن في كتاب آل عمرو بن حزم أن رسول الله ﷺ

آل عمرو بن

قضى فيها بمش عشر ، فترك قوله و رجع إليه .

حزم

و خفي عليه شأن الاستيدان حتى أخبره به أبو موسى و أبو سعيد الخدري

و خفي عليه توريث المرأة من دية زوجها حتى كتب إليه الشافعي بن سفيان

الكلابي - وهو أعرابي من أهل البادية - أن رسول الله ﷺ أمره أن يورث امرأة

أشيم القباي من دية زوجها .

و خفي عليه حكم إملاس المرأة حتى سأل عنه فوجهه عندالمغيرة بن شعبة .

و خفي عليه أمر المجوس في الجزية حتى أخبره عبد الرحمن بن عوف أن

رسول الله ﷺ أخذها من مجوس حنجر .

و خفي عليه سقوط طواف الوداع عن العائض فكان يردهن حتى يطهرن ثم

يعظن حتى بلغه عن النبي ﷺ خلاف ذلك ، فرجع عن قوله .

و خفي عليه التسوية بين دية الأصابع و كان يفاضل بينها حتى بلغته السنة

في التسوية ، فرجع إليها .

و خفي عليه شأن متعة الحج و كان ينهى عنها حتى وقف على أن النبي ﷺ

أمر بها فترك قوله و أمر بها .

و خفي عليه جواز التسمي بأسماء الأنبياء فتبى عنه حتى أخبره طلحة أن

(١) ادعاء الاعلانية مع أمثال هذه الجهالات مما يضحك الشكلى (١٤ . ٥) .

النَّبِيُّ ﷺ كُنَّاءَ أبا محمد فأُمسك و لم يتماد على النسي ، هذا ، وأبو موسى و محمد بن مسلمة و أبو أيوب من أشهر الصحابة ولكن لم يمر ببالة رضي الله عنه أمر هو بين يديه حتى نهي عنه !

و كما خفي عليه قوله تعالى «إِنَّكَ مَيِّتٌ و إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ» وقوله «وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفئن مات أو قُتل انقلبتم على أعقابكم» حتى قال : والله كأنني ما سمعتها (سمعتها ، ظ) فطأ قبل وقتي هذا !!!

و كما خفي عليه حكم الزيادة في المهر على مهر أزواج النبي ﷺ وبناته حتى ذكرته تلك المرأة بقوله « و آتيتهم إحداهن فنظاراً فلا تأخذوا منه شيئاً » فقال : كل أحد أفقه من عمر حتى النساء ،

و كما خفي عليه أمر الجدة والكلالة و بعض أبواب الربا فتمننى أن رسول الله ﷺ كان عهد إليهم فيها عهداً .

و كما خفي عليه يوم الحديبية أن وعده الله لنبيه و أصحابه بدخول مكة مطلقاً لا يتعين لذلك العام حتى بيته له النبي ﷺ .

و كما خفي عليه جواز استدامة الطيب للمحرم وتطيبه بعد النحر و قبل طواف الإفاضة و قد صححت التسمية بذلك .

و كما خفي عليه أمر القدوم على محل الطاعون و الفرار منه حتى أخبر بأن رسول الله ﷺ قال : إذا سمعتم به بأرض فلا تدخلوها فإذا وقع و أنتم بأرض فلا تخرجوا منها فراراً منه ، هذا ، و هو أعلم الأمة بعد الصديق على الإطلاق !!! و هو كما قال ابن مسعود : لو وُضع علم عمر في كفة ميزان و أُجِد علم أهل الأرض في كفة لرجح علم عمر ! قال الأعشى فذكرت ذلك لأبراهيم النخعي فقال : والله إنني لأحسب عمر ذهب بتسعة أعشار العلم !

و خفي على عثمان بن عفان أقل مدة الحمل حتى ذكره ابن عباس بقوله تعالى : ورحله وفضاله ثلاثون شهراً ، مع قوله : والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين ، فرجع إلى ذلك .

و خفی علی ابی موسی الأشعری میراث بنت الایمن مع البنت الشمس حتی ذکر له ان رسول الله ﷺ ورثها ذلك .
و خفی علی ابن عباس تحریم الحمر الأهلیة حتی ذکر له ان رسول الله ﷺ حرّمها يوم خیبر .

و خفی علی ابن مسعود حکم المفوضة وترددوا إليه فيها شهراً فأفتاهم برأيه ثم بلغه النّص بمثل ما أفتى به . وهذا باب واسع لو تتبعناه لجاء سراً كبيراً .
وشاء ولي الله دعلوی در رساله «إنصاف» گفته : [و كان ﷺ يستنيبه الناس في الوقائع فيفتيهم، ويرفع إليه القضايا فيقضي فيها ويرى الناس يفعلون معروفاً فيمدحه أو منكراً فينكر عليه ، وكل ما أفتى به مستفتياً وقضى به في قضية أو أنكره على فائله كان في الاجتماعات ، ولذلك كان الشيخان أبو بكر و عمر إذا لم يكن لهما علم في المسئلة يسألان الناس عن حديث رسول الله ﷺ وقال أبو بكر - رض - : ما سمعت رسول الله ﷺ قال فيها شيئاً يعني الجدة ، وسأل الناس فلما صلى الظهر قال : أيتكم سمع رسول الله ﷺ في الجدة شيئاً ؟ قال المنيرة بن شعبة : أنا ؟ قال : ماذا ؟ قال : أعطاه رسول الله ﷺ سداً . قال : أيعلم ذلك أحد غيرك ؟ قال محمد بن مسلمة : صدق . فأعطاه أبو بكر الشمس .

و فقه سؤال عمر الناس في الفرة ثم رجوعه إلى خبر مغيرة و سؤاله إياهم في الوباء ثم رجوعه إلى خبر عبدالرحمن بن عوف ، و كذا رجوعه في قصة العجوس إلى خبره . و مرور عبدالله بن مسعود بخبر معقل بن يسار لقاء وافق رأيه . و فقه رجوع أبي موسى عن باب عمر و سؤاله عن الحديث و شهادة أبي سعيد له . و أمثال ذلك كثيرة معلومة مروية في «الصحاحين» و «السنن» (۱) .

(۱) بر مطالعه کنندۀ مخفی نماید که آنچه از جهل - حضرات غلط و معذابه نجوم (!) در این کتاب نقل شده اند کی از بسیار است ، که آنها را حضرات اهل سنت و جماعت اجازه نقل داده و رضایت بضبط در کتب و آثار داشته اند . و الا بحکم عقل قاطع و شهادت امثال و نظائر که خود پرهانی ساطع است خداوندی حضرات در تمامی =

نوزدهم آنکه : در زمرة اصحاب بعضی از جهال چنان بودند که برخلاف حکم جناب رسالت صلی الله علیه و آله الاطیاب فتوی میدادند و هرگاه کسی ایشانرا خبر میداد که این فتوی خلاف حکم نبوی است بغایت غضبناک شده بضر بدره او را اذیت میدادند .

جلال الدین سیوطی در «مفتاح الجنة» گفته : [وأخرج البيهقي عن هشام ابن يحيى المخزومي أن رجلاً من قهيف أتى عمر بن الخطاب فسأله عن امرأة حاضت وقد كانت زارت البيت : ألها أن تنفر قبل أن تطهر ؟ فقال : لا ! فقال له الثقي : إن رسول الله ﷺ أفتاني في مثل هذه المرأة بغير ما أفتيت ! فقام إليه عمر فضربه بالقدرة و يقول : لم تستفتوني في شيء أفتى فيه رسول الله ﷺ !

و بر ظاهرست که اینگونه اصحاب تباب هرگز اهلیت مشابعت بنجوم هدایت ندارند ، و هیچ وقت در منصوبات یا غیر منصوبات مرجع اُمت شمرده به صلاح و فلاح نمی آرند .

بستم آنکه : در زمرة اصحاب بعضی از متجاسرین چنان نا معتد بودند که در مقام مکالمه و مناظره استعمال الفاظ موزیه موله خلاف تهذیب بر زبان آورده

= امور غلبه داشته و پیوسته مردم در زحمت و اذیت و گرفتار نتائج سوء غفلت و جهالت رؤساء خود بوده ، و مدام وقایع ناگوار در جمیع اقطار رخ میداده ، مگر آنکه مشك بذیل باب مدینه هلم نیو ، وصی یحق ، امیر المؤمنین علی بن ابیطالب - سلام الله علیه - میشدند ، و از هلاکت و خسران دنیا و آخرت دهائی می یافتند .

البته امثال آن وقایع شنیعه و اتفاقات عجیبه را هیچگاه مردم جرأت نقلش نداشته و بهیچ روی علماء سنت و رؤساء جماعت اجازه ثبت و ضبط در کتب و صفحات تاریخ نداده اند ، والعلم عند الله تعالی .

و شایان توجه اینکه : در هیچ مورد بنظر مطالبه کننده این منقولات امیرسد که یکبار امیر المؤمنین علی بن ابی طالب هم مرتکب خطا شده و با گرفتار غفلت و دچار سهو و فراموشی گردیده ، و با آنکه اظهار جهل و نادانی نسبت به حکمی از احکام الهی کرده باشد .
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، ولكن من ام يجعل الله نوراً فماله من نور .

طریق تعمیق و تسفیه طرف مقابل که آنهم از جمله صحابه بود پیموده اند . و بر ظاهرست که اینگونه اصحاب هرگز اهلیت مشابعت بنجوم ندارند و در هیچ وقت لائق رجوع اُمت - ولو در غیر منصوصات باشند - نیستند .

مگر نمیدانی که حضرت خلیفه ثانی در واقعه تبویر شراب مثلث پیگرد لطف اجتهاد خود را آشکار کردند و با عباده بن الصامت که جلالت شان از برد سنیه محتاج به بیان نیست چه خشونت آغاز نهادند و چگونه داد خلطت و فظاظت و اِنتقاج و خلاعت دادند ؟

و چون این واقعه از جمله ذفائع عجیبه و سوانح غریبه است و علامه سرخسی که فخر الاسلام و شمس الأئمة سنیه است در ایراد و توضیح آن در « میسوط » پسند تمام بکار برده و عجائب مضامین متعلق بآن بمعرض بیان آورده ، لهذا بنقل آن درین مقام می بردازم ، و بدگر آن ارباب احلام را از مکنونات مذهب اهل سنت آگاه می سازم .

پس باید دانست که علامه سرخسی در « میسوط » در کتاب الاشریه گفته :
 [وعن محمد بن الزبیر - رضی الله عنه - قال : استشار الناس عمر - رضی الله عنه - فی تحایل عمر
 شرب مرقتی . فقال رجل من النصارى : إنا نمنع شراباً
 شرب فیئذ
 فی صومنا . فقال عمر رضی الله عنه : ایتنی بشیء منه ! قال
 ماث را]

فأناؤه بشیء منه . قال : ما أشبه هذا بطلاء الإبل ! کیف تسمنونه ؟ قال : نطبخ العصیر
 حتی یذهب ثلثاه و ینقی ثلثه ، فصب علیه عمر رضی الله عنه ساءً و شرب منه ثم
 ناوله عبادة بن الصامت رضی الله عنه و هو عن یمنه فقال عبادة : ما أرى الناس عمل
 شیئاً ! فقال عمر : یا أحمق ! ألیس یكون خمرأ ثم یصیر خلأ فثأكله ؟

و فی هذا دلیل اباحه شرب المثلث و إنکان مشدداً فإن عمر رضی الله عنه
 استشارهم فی المشددة دون الحلو وهو مما یكون ممریاً للطعام مقویاً علی الطاعة
 فی لیالی الصیام . و کان عمر رضی الله عنه حسن النظر للمسلمین و کان اکثر الناس
 مشورة فی أمور الدین خصوصاً فیما یتصل بعامة المسلمین .

وفيه دليل أنه لا بأس بما حضار بعض أهل الكتاب فجلس الشورى فإن النصراني الذي قال ما قاله قد كان حضر مجلس عمر رضي الله عنه للشورى ولم ينكر عليه .
وفيه دليل أن خبر النصراني لا بأس بأن يعتمد عليه في المعاملات إذا وقع في قلب السامع أنه صادق فيه ، وقد استوصفه عمر رضي الله عنه - فوصفه له واعتمد خبره حتى شرب منه .

وفيه دليل أن دلالة الإذن من حيث العرف كالتصريح بالإذن وأنه لا بأس بتناول طعامهم وشرابهم ، فإن عمر رضي الله عنه - لم يستأذنه في الشرب منه وإنما كان أمره أن يأتي به لينظروا إليه ثم جوز الشرب منه بقاء على الظاهر . ومن يستقصي في هذا الباب يقول تأويله أنه أخذ منه جزية لبیت المال ثم شرب منه .
وفيه دليل أن المثلث إن كان غليظاً لا بأس أن يرفق بالحاء ثم يشرب منه ، كما فعله عمر رضي الله عنه . والأصل فيه ما روي عن النبي ﷺ : استسقى العباس في حجة الوداع فأناه بشراب فلما قرّبه إلى فيه قطب وجهه ثم دعا بماء فصبه عليه ثم شربه ، وقال عليه الصلوة والسلام : إذا راى بكم شيء من هذه الأشرطة فاكسروا متولها بالماء . وعن عمر رضي الله عنه أنه أتى بنبيذ الزبيب فدعا بماء وصبه عليه ثم شرب وقال : إن نبيذ زبيب أكلها كف غراماً .

وفي تناوله عبادة بن الصامت فكان عن يمينه دليل على أن من يكون من الجانب الأيمن فهو أحق بالتقديم ، والأصل فيه ما روي أن النبي ﷺ أتى بعس من لبن فشرب بعضه وكان عن يمينه أعرابي وعن يساره أبو بكر رضي الله عنه ، فقال للأعرابي : أنت علي يميني وهذا أبو بكر . فقال الأعرابي : ما أنا بالذي أوثر غيري على سورك ! قتله رسول الله ﷺ في يده . وكان رسول الله ﷺ يقول :
الأيمنون ! الأيمنون ! و منه قول القائل :

ثلاثة يمين تدور : الكاس والطست والبخور

ثم أشكل علي عبادة رضي الله عنه . فقال : ما أرى النار تعل شيئاً . يعني : أن المشتد من هذا الشراب قبل أن يطبخ بالنار حرام ، فيعد الطبخ كذلك إذ النار

لا تجعل الحرام. فقال له عمر رضي الله عنه: يا أحمق! أي: يا نليل النظر والتأمل! أليس يكون خمرًا ثم يكون خلًّا فنأكله. بمعنى إن صفة الخمرية تزول بالتخليل فكذلك صفة الخمرية بالطبخ حتى يذهب منه الثلثان تزول. و معنى هذا الكلام أن النار لا تجعل ولكن بالطبخ تنعدم صفة الخمرية كالذبح في السائمة لا يكون محللاً ولكنه منه للدم والمحرّم هو الدم المسفوح فتسبيل الدم المسفوح يكون محللاً لانعدام ما لأجله كان محرّماً. وبهذا أخذنا. و قلنا يجوز التخليل لأنه إلتافاً لصفة الخمرية. وإلتاف صفة الخمرية لا يكون محرّماً [.

ازین عبارات امور عذیده قابل توجه اهل نظر ظاهر گردید:

اول آنکه: حضرت عمر در باب شراب مرفق استشاره بمردم نمودند، چون در مجلس شوری مردمی از نصاری حاضر بود گفت که ما در صوم خود شرابی می سازیم. حضرت عمر فرمائش نمودند که چیزی از آن بیار! هر گاه او شراب مذکور را در مجلس مقدس شان حاضر نمود فرمودند که چقدر شباهه است این شراب بطلاء شتران! بعد از آن گفتند که شما نصرائیها این شراب را چه طور تیار می کنید؟ نصرائی گفت که ما عصیر را طبع میکنیم تا آنکه دو ثلث آن میرود و يك ثلث باقی میماند. حضرت بر آن شراب قدری آب ریختند و آنرا نوش جان فرمودند بعد از آن بقیه آنرا بمباده بن السامت که از ائمه اصحاب و نقبای انصار بود و جانب بئین جلوس داشت عنایت فرمودند، عبادہ از گریستن و خوردن آن شراب انکار کرد و گفت که نمی بینم که آتش چیزی را حلال سازد، و مرادش این بود که چون این شراب قبل از طبع حرام بود طبع در آتش آنرا حلال نخواهد کرد. حضرت عمر خیلی تفت و دماغ شده باو فرمودند که ای احمق! آیا نمی شود خمر سر که پس ما همه آنرا میخوریم؟

دوم آنکه: سرخی بعد ذکر این واقعه افاده نموده که درین خبر دلیل اباحت شرب مثلث است (۱) گرچه آن شدید باشد، زیرا که عمر استشاره کرد مردم

را از شراب قند نه شیرین و آن چیز است که باعث هضم طعام میشود و مقوی بر طاعت در شبهای صیام میگردد .

سو آنکه : سرخسی افاده کرده که درین خبر دلیل این مطلب است که باکی نیست درین که بعضی اهل کتاب را در مجلس شوری حاضر کنند زیرا آن نصرانی که گفت آنچه گفت حاضر مجلس عمر برای شوری شده بود و بر حضور او عمر اذکار نه کرد .

چهارم آنکه : سرخسی افاده کرده که درین خبر دلیل این مطلب است که خبر نصرانی در باب معاملات جائز الا اعتماد است و قتیکه در قلب سامع بیفتد که او در خبر خرد صادق است ، و بتحقیق که عمر دریافت کرد از مرد نصرانی وصف شراب را پس او بیان نمود برای عمرو و عمر بر خبرش اعتماد کرد تا اینکه از آن شراب بخورد

« الی تسیر الاجتهاد » بعد فسخه فی حدیث « اصحابی کالانجور » فان صح فالافتداء غیر التلبید فان الافتداء فطاك مثل فعل التبرهلی الوجه الذی فله بالدلیل الذی فله ، فلذلك قلنا من آیات :

| | |
|----------------------------------|-------------------------------|
| و من یقتدی فالضد یعرف بالاضد | و شان ما این المقلد فی الهدی |
| نبیذاً و فیه القول المبعض بالبعد | فمن قلد النعمان أصبح شارباً |
| و کان اوبسا فی العبادة و الزهد | و من یقتدی أضعی امام معارف |
| و خل أخا التقلید فی الاسر بالند | فمقتدیان فی الحق کن لا مقلداً |

فالقلد لابی حنیفة و هو المراد بالنعمان یجوز عنده شرب النبیذ و أبو حنیفة ان یشربه فالافتداء به أن لا یشرب به بل المقتدی به یكون اماماً فی العلم و الزهد کأبی حنیفة و مثله قول الامام الکبیر محمد بن ابراهیم الوزير مؤلف « المواصم و القواصم فی الذب عن سنة أبی القاسم » من آیات :

| | |
|------------------------------|-------------------------------|
| هم قلدهم فافتدیت بهم و کم | بین المقلد فی الهدی و المقتدی |
| من قلد النعمان أصبح شارباً | لمثلک رجس خبیث مزید |
| و لو اقتدی بأبی حنیفة لم یکن | الا اماماً راکماً فی المسجد |

پنجم آنکه : سرخی افاده کرده که درین خبر دلیل است که دلالت اذن بحیثیت عرف مثل تصریح یا اذن است .

ششم آنکه : سرخی ازین خبر استدلال جواز بر تناول طعام و شراب نصاری نموده .

هفتم آنکه : سرخی افاده نموده که عمر از نصرائی استبذان در شرب شراب نه کرد ، حال آنکه اولاً او را امر کرده بود با آوردن شراب برای اینکه حاضرین بسوی آن نظر کنند بعد از آن خوردن آن را بناءً علی الظاهر جائز نمود .

هشتم آنکه : سرخی از بعض مردم که استقفا درین باب میکنند تأویل این فعل عمر نقل کرده باین عنوان که عمر آن شراب را بطور جزیه برای بیت المال گرفته بود یعنی چون آن شراب جزیه بود و مال بیت المال شد لهذا خوردن عمر آن را جائز گردید .

نهم آنکه : سرخی افاده نموده که درین خبر دلیل است بر آنکه شراب مثلث اگر غلیظ باشد حرجی نیست درینکه رقیق کرده شود بآب بعد از آن خورده آید چنانکه عمر بعمل آورد .

دهم آنکه : سرخی برای تأیید فعل عمر عجب جسارت نموده یعنی ادعا کرده که اصل درین باب یعنی در ترقیق شراب بآب این روایت است که معاذ الله ! جناب رسالت صلی الله علیه و آله در حجة الوداع از عباس طلب سقایت نمود پس عباس نزد آنجناب شرابی حاضر کرد ، پس هرگاه آنجناب آن را قریب بدهن خود آورد روی مبارک خود را نرس فرمود بعد از آن آبی طلب کرد و بر آن شراب انداخت بعد از آن ، آن را خورد ، و بعد از آن ارشاد فرمود که هرگاه در ریب اندازد شما را چیزی ازین شرابها پس کمرهای آن را بشکیند بآب !

و این روایت سراپا غوایت که نزد ارباب ایمان کذب بحت و صرف بهتان است اصرار حسن عقیقت سننیان را بجناب سرور کائنات - علیه وآله آلاف التحیات و التسلیحات - بخوبی ظاهر می نماید .

یازدهم آنکه : سرخی برای تأیید فعل عمر در شرب شراب مثلث فعل او

را در شرب نبیذ بمعرض بیان آورده و واضح کرده که نزد عمر نبیند زبیب آورده
 پس عمر آبی طلبید و بر آن انداخت و نوشید و گفت که برای نبیذ طائف شدنی است
دوازدهم آنکه : سرخی از بخشیدن عمر شراب مثلاً را بعباده بن الصامت
 که در جانب یمن عمر جلوس داشت استدلال نموده باینکه هر که در جانب ایمن
 باشد او اُحَقُّ بالتقدیم است ! و بعد از آن إفاده نموده که اُصل درین باب آنستکه
 جناب رسالت صلی الله علیه و آله شیر را نوشید و بقیه آنرا باعرابی که در یمن آن جناب
 جلوس داشت داد و بابو بکر که در جانب چپ حاضر بود نداد . و نیز إفاده کرده
 که آن جناب می فرمود که : ایمنون ایمنون اند . یعنی ایشان مقدم اند بر غیر خود
 و بعد ازین شعر شاعر که در باب دوران کاس و طست و بخور بسوی یمن نظم
 کرده استشهاد نمود .

سیزدهم آنکه : سرخی متعلق بعباده بن الصامت إفاده نموده که نزد او حلت
 شراب مثلاً که حضرت عمر فتویٰ بآن دادند مشکل شد و گفت که نمی بینم که
 آتش چیزی را حلال کند، و مقصودش این بود که مشقت این شراب قبل از آنکه
 طبع بآتش شود حرام بود پس بعد طبع هم حرام خواهد ماند زیرا که آتش حرام
 را حلال نمیکند. و ازینجا ظاهر گردید که مذهب عباده بن الصامت در باب
 شراب مثلاً حرمت آنست و او إجتهد حضرت عمر را که با اتباع نصرانی فرموده
 بودند باطل میدانست .

چهاردهم آنکه : سرخی جسارت عمر را بخطاب عباده بن الصامت و گفتن
 او : یا اُحَقُّ ! تأویل نموده و ظاهر کرده که مراد او از اُحَقُّ قلیل النظر است .
 و این تأویل خبر میدهد از آنکه شجاعت و فطاعت قول عمر بحدی رسیده بود که
 سرخی صبر نکرد براین که آنرا بر ظاهر خود واگزارد ؛ لیکن هر که از فظاظت
 عمری خبری دارد او نیک میداند که : لَنْ يَصْلِحَ الْعِطَارُ مَا أَفْسَدَهُ الدَّهْرُ .

پانزدهم آنکه : سرخی جواب عمری را که بخطاب عباده از إشکال او
 داده صحیح دانسته و در توضیح معنی کلام او گفته که مراد حضرت عمر اینست

که صفت خمریت در شراب مثلاً منعقد میشود بسبب طبع مثل ذبح که در شاة بذات خود محلل نمیشود لکن چونکه مخرج خونت و حرام دم مسفوح بود پس روان کردن دم مسفوح محلل میشود بسبب معدوم شدن چیزی که بسبب آن محرم بود ، و این قیاس فاسد الأساس است زیرا که ذبح محلل است بسبب نام خدا و محض إخراج دم برای تحلیل کافی نیست ، کما لا یغنی علی جمیع اهل الاسلام .

واین واقعه عجیبه را علمای اصول فقه هم ذکر کرده اند ، چنانچه فخر الاسلام علی بن محمد البزدوی در « کتاب الأصول » گفته : [و قد قال عمر - رضی الله عنه - لعبادة بن الصامت حين قال « ما أرى النار تحل شيئا » : أليس يكون خمرأ ثم يصير خلأ فتأكله ؟] .

و بعد از این بن أحمد البخاری در « کشف الأسرار - شرح أصول بزدوی » گفته : [و قد قال عمر لعبادة . عن محمد بن الزبير قال استشار الناس عمر رضي الله عنه في شراب يرزقه فقال رجل من النصارى : إنما نضع شراباً في سوما فقال عمر : أئتنى بشيء منه ؟ قال : ما أشبه هذا بطلاء الإبل ، كيف تصنعونه ؟ قال : نطبخ العصير حتى يذهب ثلثاه و يبقى ثلثه . فصب عمر رضي الله عنه عليه ماءً و شرب منه ثم ناوله عبادة بن الصامت و هو عن يمينه فقال عبادة : ما أرى النار تحل شيئاً فقال له عمر : يا أحمق ! أليس يكون خمرأ ثم يصير خلأ ثم تأكله ؟ و في هذا دليل إباحة شرب المثلث و إن كان مشتملاً فإن عمر رضي الله عنه إنما استشارهم في المشتمل دون الحلو و هو ما يكون ممرئاً للطعام مقوياً على الطاعة في ليالي الصيام . و قد أشكل على عبادة فقال : ما أرى النار تحل شيئاً يعني أن المشتمل من هذا الشراب قبل أن يطبخ بالنار حرام فبعد الطبخ كذلك إذ النار لا تحل الحرام فقال له عمر : يا أحمق ! أي : بما قليل النظر والتأمل ؟ أليس يكون خمرأ ثم يصير خلأ فتأكله . يعني أن صفة الخمرية بالتخلل تزول فكذلك صفة الخمرية بالطبخ إلى أن ذهب منه الثلثان تزول . و معنى هذا الكلام أن النار لا تحل ولكن بالطبخ تنعدم صفة الخمرية كالذبح في الشاة بينه لا يكون محلاً ولكنه منزه للدم والمحرّم هو

الدم المسفوح (فتسيل الدم المذبوح . صح . ظ) يكون محلاً لانعدام ما لأجله كان محرماً . كذا في « المبسوط » .

بست وبكم آتكم : در أصحاب جناب رسالت ﷺ بعضی از اهل شقاوت و ارباب بغاوت چنان بودند که مصدر محدثات عجیبه و غریبه می گردیدند ، و برخلاف طریقه نبویه در مسائل شرعیه احداث بدع نموده بمصدق « بش اسم الفسوق بعد الايمان » بساط ايمان و اسلام را یکسر می نورددند ، چنانچه محمد معین بن محمد امین سندی در « دراسات اللیب » گفته : [ثم إن الصحابة - رضی الله تعالی عنهم أجمعين - تعالوا على الإنكار على من رأى رأياً يخالف الحديث ، وقد كثر ذلك على معاوية بن أبي سفيان في محدثاته . فمنها تقييله لليمان ، أنكر عليه ذلك ابن عباس - رض - لخلاف السنة . ومنها : ترك التسمية في الصلوة جهراً لما

اوليات

معاوية بن

أبي سفيان

قدم المدينة المنورة ، أنكرت عليه ذلك المهاجرون والأنصار و قالوا : سرقته التسمية يا معاوية ! ومنها : أنه نهى الناس عن متعة الحج فقد روى الترمذی فی جامعه من حدیث ابن عباس رضی الله تعالی عنه ، قال : تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم و أبو بكر و عمر و عثمان . و أول من نهى عنه معاوية و الجمع بن حدیب ابن عباس - رض - هذا و ألتى فیها نهى عمر و عثمان - رض - إماماً رجوعهما بعد القول إلى حل ذلك أو بالعكس . و ضبط ابن عباس أحد الأمرين فأخبر به . و أمّا كون معاوية أول من نهى مع تقدّم النهى بذلك عن عمر و عثمان - رضی الله تعالی عنهما - على ما وقع في حديث الضحاك عن عمر - رح - حيث قال لسعد بن أبي وقاص - رض - أن عمر بن الخطاب - رض - قد نهى عن ذلك كما رواه الترمذی فی « الجامع » فباعتبار أن نهيهما معناه بيان أنه غير مباح ، و نهى معاوية منع الناس جبراً من أن يأتوا به على مذهب علي - رضی الله تعالی عنه - وغيره من الصحابة ، فهو أول من نهى بهذا المعنى . والله سبحانه تعالی أعلم . ومنها : قوله في زكاة الفطر : إني أرى أن متدين من سمراء الشام يعدل صاعاً من تمر . أنكر عليه ذلك أبو سعيد الخدري - رضی الله تعالی عنه - و قال : تلك قيمة معاوية

لا أقبلها و لا أعمل بها ، و ذلك لما روى الأئمة السبعة عنه : كنّا نخرج - إذ كان
 فينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم - زكوة الفطر من كل صغير و كبير حرّ
 و مملوك صاعاً من طعام أو صاعاً من أقط أو صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر أو صاعاً
 من زبيب ، فلم نزل نخرجه حتى قدم معاوية حاجباً أو متمراً فكلم الناس على
 المنبر ، فكان فيما كلم به الناس أن قال : إني أرى متدين من سمراء الشام ،
 الحديث . و فيه قال أبو سعيد : أمّا أنا فإني لا أزال أخرجه أبداً ما عشت . ولما
 بلغ ابن الزبير رأى معاوية قال : يس الاسم الفسوق بعد الإيمان ، صدقة الفطر صاع
 صاع . وأولياته المحدثنة لا تخفى كثرتها على عاثر علم الحديث [.

و نزد هر عاقلی واضحست که ابن جنین صحابه هرگز اهلّیت آن نداشتند که نجوم
 هدایت محسوب شوند ، و جناب رسالتما ب صلى الله عليه وسلم اُمت خود را بایشان در هیچ چیزی
 - ولو أخذ غیر منصوصات کتاب و سنت باشد - رهنمون نمیاید ، و ذلك ظاهر كل
 الظهور ، ولكن من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور .

بست و دوم آنکه : در زمره اصحاب بعضی از متجاسرین خاسرین جنین باقی
 و طاقی بودند که دیده و دانسته حکم جناب رسالتما ب صلى الله عليه وسلم را ردّ میکردند و
 بر خلاف آن برای خود عمل میکردند ، و ما وصف تنبیه و ایفاظ بعض اعیان صحابه
 متنبّه و متیقظ نمیشدند ، چنانچه در « موطای مالک » مسطورست : [مالک عن
 زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أنّ معاوية بن أبي سفيان باع مفاية من ذهب أو ورق
 بأكثر من وزنها ، فقال له أبو الدرداء : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن
 مثل هذا إلا مثلاً بمثل ، فقال له معاوية : ما أرى بمثل هذا بأساً ، فقال أبو الدرداء :
 من يعذرني من معاوية ؟ أنا أخبره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخبرني عن رايه : لا أساكنك
 بأرض أنت بها ، ثم قدم أبو الدرداء على عمر بن الخطاب فذكر له ذلك فكتب عمر بن
 الخطاب إلى معاوية ألاّ يبيع مثل ذلك إلا مثلاً بمثل و وزناً بوزن [.

و در کمال انجلاء و إتضاحست که هرگز جناب رسالتما ب صلى الله عليه وسلم اینگونه
 بیفایه طغاة را نجوم هدایت قرار نخواهد داد و خواه در منصوصات باشد یا غیر آن

امت را رهنمای بایشان نموده أبواب انحراف و اعتساف از صواب نخواهد گشاد و از عجایب صنائع شنیعه ایشست که بعضی اسلاف منته این حدیث را بسند مالك روایت میکنند لیکن تنقّه خبر را که مشتمل بر تجاسر عظیم معاویه است در شکم فرو می برند و نمی دانند که هر گاه این حدیث در «موطای مالك» بالتّمام مسرود و موجود است قطع و برید ایشان بکار نمی آید، و مراجعت ناظر بآن در ابتدای عوار و اظهار شمار محرقین اعمار می افزاید.

نصائی در «کتاب سنن» خود زیر ترجمه (بيع الذهب بالذهب) گفته : [حدثنا قتيبة عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أنّ معاوية باع سقاية من ذهب أو ورق بأكثر من وزنها فقال أبو الدرداء : سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن مثل هذا إلا مثلاً بمثل].

و ابوالولید الباجی در «شرح موطا» گفته : [وفیما قاله ابو الدرداء تصریح بأنّ أخبار الآحاد مقدمة على القياس والرأى، وقوله : لا أسأكنك بأرض أنت فيها، مبالغة في الإنكار على معاوية وإظهار لهجره والبعد عنه حين لم يأخذ بما نقل إليه من نهى النبى ﷺ ويظهر الرجوع عما خالفه].

و ابن الاثير الجزرى در «جامع الأصول» گفته : [عطاء بن يسار قال: إن معاوية ابن أبى سفيان باع سقاية من ذهب أو ورق بأكثر من وزنها، فقال أبو الدرداء : سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن مثل هذا إلا مثلاً بمثل، فقال له معاوية : ما أرى بمثل هذا بأساً، فقال أبو الدرداء : من يعذرني من معاوية؟ أنا أخبره عن رسول الله ﷺ و هو يخبرني برأيه! لا أسأكنك بأرض أنت بها ثم قدم أبو الدرداء على عمر بن الخطاب فذكر له ذلك، فكتب عمر بن الخطاب إلى معاوية ألا يبيع ذلك إلا مثلاً بمثل وزناً بوزن، أخرجه «الموطا» وأخرج النسائي منه إلى قوله مثلاً بمثل].

و فخرالدین رازى در کتاب «المحصول» در مقام عمل صحابه بر وفق خبر واحد در بیان صور آن گفته : [به (۱) عن أبى الدرداء (۲) سمعت رسول الله ﷺ

(۱) ای الخامس عشر (۱۴) .

(۲) حق العبارة فى هذه الرواية أن تكون هكذا : (لما باع معاوية شيئاً من أدانى ذهب أو ورق بأكثر من وزنه قال له أبو الدرداء : سمعت رسول الله ﷺ ينهى عنه) إلخ.

ینہی عنہ فقال معاویة : لا أرى به بأساً ، فقال أبو الترداء : من معذري عن معاویة أخبره عن رسول الله ﷺ و هو يخبرني عن رأيه ! لا أسألك بأرض أبداً .
و ابو الحسن الامدی در کتاب « الإحكام في أصول الأحكام » در مبحث
عمل بخبر واحد گفته : [و من ذلك ما روى أنه لقا باع معاوية شيئاً من أواني
ذهب و ورق بأكثر من وزنه أنه قال له أبو الترداء : سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن
ذلك فقال له معاوية : لا أرى بذلك بأساً ، فقال أبو الترداء : من يعذرنى من معاوية
أخبره عن رسول الله ﷺ و يخبرني عن رأيه ! لا أسألك بأرض أبداً] .

و جلال الدين سيوطی در « مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة » گفته : [و
أخرج البيهقي عن عطاء بن يسار أن معاوية بن أبي سفيان باع سقاية من ذهب أو
ورق بأكثر من وزنها فقال له أبو الترداء : سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن مثل هذا
إلا مثلاً بمثل . فقال له معاوية : ما أرى بأساً ، فقال أبو الترداء : من يعذرنى من
معاوية ؟ أخبره عن رسول الله ﷺ و يخبرني عن رأيه ! لا أسألك بأرض أنت بها
قال الشافعي : فرأى أبو الترداء الحجة تقوم على معاوية بخبره ، فلما لم ير معاوية
ذلك فارق أبو الترداء الأرض التي هو بها إعظاماً لأنه ترك خبر ثقة عن رسول الله
صلّى الله عليه و سلم] .

وليز سيوطی در « تنوير الحوالك - شرح موطائ مالك » در شرح این
حدیث آورده : [فقال أبو الترداء من يعذرنى من معاوية ؟ أنا أخبره عن رسول الله
صلّى الله عليه و سلم و يخبرني عن رأيه ، إلى آخره . قال ابن عبد البر : كان ذلك
منه ألفة من أن يرّد عليه سنة علمها من سنن رسول الله صلّى الله عليه و سلم برأيه
و صدر العلماء تضيق عند مثل هذا و هو عندهم عظيم ردّ السنن بالرأى ، قال : و جائز
للمرء أن يهجر من لم يسمع منه و لم يطعمه ، وليس هذا من الهجرة المكروهة ؛ ألا
ترى أن رسول الله صلّى الله عليه و سلم أمر الناس ألا يكلموا كعب بن مالك حين
تخلف عن تبوك . قال : وهذا أصل عند العلماء في مجانبه من ابتداع و هجرته و قطع
الكلام عنه ، و قد رأى ابن مسعود رجلاً يضحك في جنازة فقال : والله لا أكلمك

أبدأ ! انتهى] .

وعبد الرحمن بن علي المعروف بابن الديبغ الشيباني در « تيسير الوصول »
 گفته : [وعن عطاء بن يسار أن معاوية رضي الله عنه باع سقاية من ذهب أو ورق
 بأكثر من وزنها ، فقال له أبو الدرداء رضي الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ينهى عن مثل هذا إلا مثلاً بمثل ، فقال معاوية : ما أرى بهذا بأساً فقال
 له أبو الدرداء رضي الله عنه : من يعذرني من معاوية ؟ أنا أخبره عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو يخبرني عن رأيه ! لا أساكنك بأرض أنت بها ! ثم قدم أبو الدرداء
 رضي الله عنه على عمر بن الخطاب رضي الله عنه فذكر له ذلك فكتب عمر إلى معاوية
 أن لا يبيع ذلك إلا مثلاً بمثل وزناً بوزن . أخرجه مالك والنسائي . السقاية :
 إناء يشرب فيه] .

و محمد بن محمد بن سليمان بن القاسم الروداني المغربي المالكي در كتاب
 « جمع الفوائد » گفته : [عطاء بن يسار بن معاوية باع سقاية من ذهب أو ورق
 أكثر من وزنها ، فقال أبو الدرداء : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل
 هذا إلا مثلاً بمثل . فقال له معاوية : ما أرى بمثل هذا بأساً ! فقال أبو الدرداء : من
 يعذرني من معاوية ؟ أنا أخبره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبرني عن رأيه ، لا أساكنك
 بأرض أنت بها ، ثم قدم أبو الدرداء على عمر فذكر له ذلك فكتب عمر إلى معاوية
 أن لا يبيع ذلك إلا مثلاً بمثل وزناً بوزن . للموطأ والنسائي] .

و محمد بن عبد الباقي الرزقاني در « شرح موطأ » در شرح این حدیث
 آورده : [فقال أبو الدرداء : من يعذرني ، بكسر الدال المعجمة من معاوية ، أي من
 يلومه على فعله ولا يلومني عليه ؟ أرمن يقوم بعذري إذا جازيته بصنعه ولا يلومني على
 ما أفعله به ، أو : من ينصرتني . يقال : عذرتني : إذا نصرتني . أنا أخبره عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم و يخبرني عن رأيه . أنف من رد السنة بالرأي و صدور العلماء
 تضيق عن مثل هذا وهو عندهم عظيم رد السنن بالرأي . لا أساكنك بأرض أنت بها
 و جائز للمرء أن يهجر من لم يسمع منه و لم يطمعه ، وليس هذا من الهجرة المكروهة .

ألا ترى أنه عليه السلام أمر الناس أن لا يكلموا كعب بن مالك حين تخلف عن غزوة تبوك ، وهذا أصل عند العلماء في مجانية من ابتدع و هجرته و فطع الكلام عنه ، وقد رأى ابن مسعود رجلاً يضحك في جنازة فقال : والله لا أكلمك أبداً ! قاله أبو عمر . ثم قدم أبو الدرداء من الشام على عمر بن الخطاب المدينة فذكر ذلك له ، فكتب عمر ابن الخطاب إلى معاوية أن لا يبيع ذلك إلا مثلاً بمثل وزناً بوزن . بيان للمثل : قال أبو عمر : لا أعلم أن هذه القصة عرضت لمعاوية مع أبي الدرداء إلا من هذا الوجه و إنما هي محفوظة لمعاوية مع عبادة بن الصامت (١) والطرق متواترة بذلك عنهما . إله . والإسناد صحيح وإن لم يرد من وجه آخر فهو من الأفراد الصحيحة ، والجمع ممكن لأنه عرس له ذلك مع عبادة و أبي الدرداء .

وشاه ولي الله دهلوي در « كتاب الموسوي » من أحاديث الموطأ ، كفته : [مالك] عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن معاوية بن أبي سفيان باع سقاية من ذهب أو ورق بأكثر من وزنها فقال له أبو الدرداء : سمعت رسول الله عليه السلام ينهى عن

(١) محمد أمين بن محمد أمين السدي در « دراسات اللبيب » در دراسة ثانية كفته : (ومنه أيضاً حديث عبادة بن الصامت الانصاري القتيبي - صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم - أنه فرامع معاوية - رضي الله تعالى عنه - بأرض الروم ، فنظر الى الناس وهم يشابهون كسر الذهب بالدنانير و كسر الفضة بالدراهم ، فقال : يا أيها الناس ، انكم تأكلون الربا ! سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول : لا تشبهوا الذهب بالفضة إلا مثلاً بمثل لا زيادة بينهما ولا نظرة . فقال له معاوية - رضي - : يا أبا الوليد : لا ، ولا أرى الربا في هذا إلا ما كان من نظرة . فقال عبادة رضي الله تعالى عنه : أحدثك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و تعدتني عن رأيك ؟ ! لئن أخرجني الله سبحانه لا أسألك بك بأرض لك علي فيها امرأة فلما قفل لعق بالمدينة فقال له عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : ما أقدمك يا أبا الوليد ؟ ! فقص عليه القصة و ما قال من مسألكته ، فقال : ارجع « يا أبا الوليد الى أرضك ، فبيع الله أرضاً لك فيها أمثالك » ، و كتب الى معاوية ، لا امرأة لك عليه واحد الناس علي ما قال فانه هو الأبر (١٤ - منه) .

مثل هذا إلا مثلاً بمثل، فقال له معاوية : ما أرى بمثل هذا بأساً ، فقال أبو الدرداء : مَنْ يعذرني من معاوية ؟! أنا أخبره عن رسول الله ﷺ و يخبرني عن رأيه إلا أسا كنت بأرض أنت بها ! ثم قدم أبو الدرداء على عمر بن الخطاب رضي - فذكر له ذلك فكتب عمر بن الخطاب إلى معاوية بن أبي سفيان ألا تبع مثل ذلك إلا مثلاً بمثل وزناً بوزن . قوله ، من يعذرني أي : من ينصرتني ، والعذير : النصير] .

بست وسوم آنکه : در زمرة اصحاب بعضی از اهل عدوان و طغیان چنان بودند که باوصف عالم بمناهی نبویه (۱) - علی الاعلان - ارتکاب آن می نمودند ، و بلا تعرج و تأثم آنرا بعمل آورده راه تجبر و تکبر می پیمودند ، و بعید بودن اینگونه طغاة بغاة از مرتبه مرجعیت اُمت در غیر منصوصات اظهر من الشمس و آیین من الامس است ، و هرگز کسیکه ادعی حظی از عقل و ایمان دارد ایشانرا نجوم هدایت نخواهد گفت ، چه جای مرسلی که مصداق : « و ما ينطق عن الهوى ان هو إلا وحي يوحى » بوده باشد .

محمد معین بن محمد امین سندی در « دراسات الکبیر » بعد ذکر روایت کردن معاویه حدیث الهی جناب رسالت ﷺ از جلود نصیر و استعمال کردن معاویه آنرا گفته : [و لیس معاویه ممن یقال إنه إذا عمل بخلاف مرویه دل علی النسخ مع أن هذا القول باطل و لا یعمل الراوی باطل و لو کان كذلك لما أخذ علیه المقدم فی ذلك أخذة رابیه ، و انورد الفصه فی تمام الحدیث ، فان فی ذلك عبرة لكل]

(۱) تجاسر و تجری معاویه غاویه بعدی رسیده بود که علاوه بر مناهی نبویه بر مناهی الهیه هم بلا تعرج و تأثم اقدام میکرد ، چنانچه مسلم در صحیح خود در حدیث طویل آورده که عبد الرحمن بن عبد رب الکعبه بخطاب عبدالله بن عمرو بن العاص گفت : هذا ابن عمك مناویة يأمرنا أن نأكل أموالنا بیننا بالباطل و نقتل أنفسنا والله یقول : یا ایها الذین آمنوا لا تأكلوا أموالکم بینکم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منکم و لا تغفلوا انفسکم ان الله کان بکم رحیماً . قال فسکت ساعة ثم قال : اطلع فی طاعة الله و اعصه فی معصية الله . (۱۴ ذاکر حمین الموسوی . غفر الله له)

محبّ العترة الطاهرة ، إلى كثيرٍ مما يستخرج من ذلك الحديث و سكتنا عنه تأسيّاً بالأئمة الطاهرة في السكوت عن كثيرٍ مثل ذلك! وهو حديث خالد ، قال: وقد المقدام ابن معدی كرب وعمر بن الأسود رجلٌ من بني أسد على معاوية بن أبي سفيان فقال معاوية: أما علمت أنّ الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما توفي بمترجع المقدام رضي الله تعالى عنه فقال له: يا فلان! أتمدّها مصيبة؟ فقال: لم لأراها مصيبة وقد وضعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجره فقال: هذا مني و حسين من علي رضي الله تعالى عنهما. قال: فقال الأسدي: جمرة! أظفاه الله تعالى، قال: فقال المقدام رضي الله تعالى عنهما أنا فلان أبرح اليوم حتى أغيطك وأسمعك ما تكره، ثم قال: يا معاوية! إن صدقت فصدقني وإن كذبت فكذبني، قال: أفعل، قال: فأنشدك بالله: هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لبس المنهَب؟ قال: نعم، قال: فأنشدك بالله: هل تعلم أنّ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لبس جلود السباع والتركوب عليها؟ قال: نعم! قال: فوالله لقد رأيت هذا كله في بيتك يا معاوية! فقال معاوية: قد علمت أنّي لن أنجو منك يا مقدام! قال خالد: فأمر له معاوية بماله يأمر لأصحابه وفرض لابنه في المائتين ففرّقها المقدام على أصحابه ولم يعط الأسدي شيئاً ممّا أخذ! فبلغ ذلك معاوية فقال: أما المقدام فرجلٌ كريمٌ يستطيد به وأما الأسدي فرجلٌ حسن الإمساك لشيئه [.

ازین عبارات ظاهرست که معاویه با وصفیکه از زبان معجز بیان جناب رسالتآب ﷺ شنیده بود که آن جناب نهی فرمود از پوشیدن لباس منهدب باز هم از پوشیدن آن باز نیامد ، و نیز ظاهرست که آن باغی با وصف استماع نهی نوی از پوشیدن جلود سباع و سوار شدن بر آن، مرتکب خلاف آن می شد و هیچ باکی ازین جسارت نمی کرد ، و مقدام که از معاویه کرام است برین عمل قبیح انکار کرد و معاویه قادر بر هیچ جواب نشد و اعترافی نمود که من بالتحقیق دانستم که از تو نجات نخواهم یافت !

و علاوه برین ازین عبارات فوائد عدیده برای اهل بصیرت ظاهر میگردد:

اول آنکه : محمد معین سندی که از مشاهیر علمای سنیّه است بکمال انصاف معترف شده که معاویه از آن گروه نیست که اگر بخلاف مروی خود عمل کنند این عملشان دلالت بر نسخ آن مروی بکند .

دوم آنکه : فاضل سندی در مقام تأیید دعوی خود إفاده نموده که اگر معاویه همچنین میبود مقدم - بأخذة راییه - مؤاخذه اش نمی نمود ، و بر ظاهرست که «أخذة راییه» محاوره ایست قرآنی که در «سورة حاقه» در باب فرعون و مؤتفکات که عصیان رسول خود بودند وارد شده ، و مراد از آن عذاب شدیدست که زائد بر عذاب اُمم دیگر باشد ، چنانچه بر ناظرین تفاسیر (۱) واضح و لائح است .

و از اینجا متبیین میگردد که نزد فاضل سندی معاویه بمسائل فرعون و قوم لوط بود و مثل ایشان عصیان رسول خود می نمود و مستحق عذاب شدید زائد بر عذاب دیگر اُمم میگردد ، و مقدم که از صحابه کرام است بمؤاخذه خود بر او عذابی وارد کرد که مصداق «أخذة راییه» بود ، و ذلك مما یکشف عن سوء حاله و خسران ماله .

سوم آنکه : فاضل سندی إفاده نموده که ما حدیث قصّة مؤاخذه مقدم را بالتعمام وارد مینمائیم بر لوق اینک درین حدیث عبرتست برای هر دوست عترت طاهره ، و ازین حدیث بسیار چیزهاست که مستخرج میشود و ما از آن سکوت ورزیدیم بتأسی ائمه طاهره زیرا که ایشان سکوت کردند از بسیاری از امثال آن ، و ازین

(۱) فی «تفسیر البیوی» مانعه : { و جاء فرعون و من قبله . قرء بکسر القاف و فتح الباء آی و من معه من جنوده و أتباعه . و قرء بفتح القاف و سکون الباء ، آی و من قبله من الامم الکافرة . و المؤمنفکات یعنی فری قوم لوط ، برید اهل المؤمنفکات و قبل برید الامم الذین اتفکوا بضعطیتهم ، و هو قوله بالخطیئة آی بالضم طینة و الهمزة و هو شر فقصوا رسول ربهم قبل : یعنی موسی بن عمران و قبل لوطاً و الاولی أن یقال : المراد بالرسول کلامها لتقدم ذکر الامنین جیما فأخذهم أخذة راییه ، یعنی تأمیة ، و قال ابن عباس : شديدة و قبل زائدة علی عذاب الامم) (۱۳ . ذکر حسین الموسوی ، کان الله له) .

إفادۃ فاضل سندی بنحویکہ دلتنگی او از صنیع شنیع معاویہ و أمثال آن باغی پیدا و آشکار میگردد ناظر بصیر و عاقل خبیر از آن بی خبر نیست .

چهارم آنکه : از اصل قصه مقدم آنچه مقدم تر واضح میشود اینست که معاویہ بخطاب مقدم از راه شماعت گفت که «نمیدانی که حسن بن علی وفات یافت» ، و این کبیره موبقہ است که او را از قرب اسلام بمراحل شامعه بعید می گرداند و عداوت دیرینه او را با خانواده نبوت بمنقہ شہود میرساند .

پنجم آنکه : از این قصه واضح میگردد که چون مقدم از إستماع خبر این حادثہ عظیمہ کلمہ «إنا لله و إنا إلیه راجعون» بر زبان جاری کرد معاویہ از راه کمال شماعت گفت که ای مقدم ! آیا تو این واقعه را مصیبت شمار میکنی ؟ و این کلام عداوت إلتیام او دلیل پتین بر بغض اہلبیت علیہم السلام است و خبت مافی التعمیر او را بآیین طرق واضح و ظاہر میکند .

ششم آنکه : از این قصه آشکارست که مقدم بر رغم أنف معاویہ طاقید گفت که چرا من این واقعه را مصیبت ندانم حال آنکہ امام حسن علیہ السلام بزرگوار بود کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم او را در حجر مبارک خود نشانید و فرمود کہ «این فرزند از من است و حسن از علی است» ، و ازین بیان مقدم و سکوت معاویہ واضح است کہ او بخوبی از جلالت شان جناب امام حسن علیہ السلام آگاهی داشت و با این همه دست از بغض و عداوت و حسد و شماعت برنمیداشت .

هفتم آنکه : از این قصه ظاہرست کہ اسدی مردود کہ از بر وقت مکالمہ معاویہ و مقدم حاضر و موجود بود برای خوش آمد معاویہ گفت کہ «عاذ الله ! وجود جناب امام حسن علیہ السلام اخگری بود کہ خداوند عالم آنرا خاموش کرد» ، و اینکلام کفر إلتیام کہ بر زبان آن ناری جاری گردید قابل هزار نفرین بود ، لیکن معاویہ خاموش ماند و أصلاً متعرض باو نشد ، و چگونه إنکار بر او میکرد و حال آنکہ این کلام باعث کمال خفگی جگر آن ابن آکلۃ الا کباد گردیده بود .

هشتم آنکه : از این قصه پیدااست کہ مقدم بخطاب معاویہ گفت کہ من امروز

از جای خود علیحدہ نمی‌شوم تا آنکه بغیظ آورم ترا و بشنوائم ترا آنچه تو مکروه میداری، و در کمال ظهور است که اگر مقدم معاویه را از اهل اسلام شمار میکرد هرگز این کلام را ندیگفت زیرا که بنا بر اقادات اعلام سنتیه شأن صحابه آن است که مسبب غیظ کفار میشوند نه موجب غیظ مسلمین، کما لا یغنی علی لاحظ کلماتهم فی تفسیر قوله تعالی «لینغیظهم الکفار».

نهم آنکه: مقدم بخطاب معاویه مقدمة للاحتجاج و قطعاً للکجاج گفت که اگر من راست بگویم پس تصدیق من بکن و اگر دروغ گویم تکذیب من بکن! معاویه گفت که همچنین میکنم، و این کلام مقدم کمال قوت او را در مقام حجاج و خصام و تبکیت و افحام معاویه رئیس الطغام ظاهر میکند و واضح میگردد که مقدم در تر کش خود تیرهای بی‌پناه داشت که معاویه را مهرب و مناسی از آن نبود.

دهم آنکه: ازین قصه ظاهر شد که معاویه بخوبی میدانست که مقدم از مطاعن و مشاعن او آگاهی تمام دارد و از اذیت مقدم نجات نخواهد یافت؛ و لهذا بعد آماج شدن خود برای سهام ملام مقدم گفت: قد علمت انی لن أنجو منك یا مقدم! و لعمری ان فی هذه القصة العجیبة والواقعة الغریبة ما یهتك الأستار و یبدي الأسرار و یضطر أهل النظر و الاعتبار إلى تبيين هلاك المنافقين الأشرار و سقوط أصحاب التّبیب والتّبار فی مهاوی درکات النار.

و مخفی نماید که قصه وفود مقدم بر معاویه را بعضی از اهلسنت بفرض تقلیل شفاعت بحذف و إسقاط نقل میکنند، لیکن بر ارباب تخصص و تنقیب این تعریف معیشان باعث نجات معاویه از دار و گیر اهل اسلام و ایمان نمی‌گردد، و چیزی که ذکر میکنند آنهم برای ظهور خزی و خسار او کافی و وافی است.

وحافظ محمد بن یوسف کنجی در «کفاية الطالب» بسند خود روایت کرده: [عن خالد بن معدان قال: وفد مقدم بن معدیکرب وعمر و بن الأسود إلى قنسرین فقال معاوية لمقدم: أعلمت أن الحسن بن علی توفي؟ فاسترجع مقدم فقال له معاوية: أنراها مصیبة؟ قال: وایم لا أراها مصیبة! وقد وضعه رسول الله ﷺ

فی حجره و قال : هذا منی و حسین من علی . قلت : رواه الطبرانی فی معجمه الكبير فی ترجمته] .

وملا علی متقی در « کنز العمال » در فضائل جناب امام حسن علیه السلام آورده :
[مسند حسین بن عوف الخثعمی : وفد المقدام بن معدیکرب و عمرو بن الأسود إلى قنسرین فقال معاوية للمقدام : أعلمت أن الحسن بن علی توفي ؟ فاسترجع المقدام فقال له معاوية : أترأها مصيبة ؟ قال : ولم لأراها مصيبة و قد وضعه رسول الله صلی الله علیه و آله فی حجره فقال : هذا منی و حسین من علی (طب)] .

بست و چهارم آنکه : در زمره اصحاب بعض طوائف چنان گزشته اند که بیع اشیاء را بدست کفار جائز و مباح انگاشته اعلام مخالفت و مشافقت خدا و رسول - صلی الله علیه و آله ما هب المقبول - بالاعلان و الاجهار بر داشته اند . و هر عاقلی بخوبی میداند که اینگونه معاندین در هیچ باب اهل بیت رجوع امت و قابلیت اتباع ندارند و هرگز جائز نیست که - معاذ الله - جناب رسالت صلی الله علیه و آله ایشان را مثل نجوم بشمارند ، اگر در خصوص خلجانی بغاظر داری بشنو که علامه سرخسی در « مبسوط » در کتاب الاجراء گفته : [و ذکر عن مسروق رحمہ الله ، قال : بعث معاوية رضي الله عنه بتمائيل من صفر باع بأرض الهند فبقي بمسروق رحمہ الله ، قال : والله لو انني أعلم انه يقتلني لغرفتها ولكنني أخاف أن يعذبني فيقتلني ، والله لا أدري أي الرجلين معاوية : رجل قد ذر بين له سوء عمله أو رجل قد رشح من الآخرة فهو يمتنع في الدنيا .] و قيل هذه تمائيل كانت أصيبت في الغنيمة فأمر معاوية رضي الله عنه ببيعها بأرض الهند ليستخدم بها الأسلحة والكراع للفرقة فيكون دليلاً لأبي حنيفة رحمہ الله في جواز بيع القنم والصليب معن بعده كما هو طريقة القياس . وقد استعظم ذلك مسروق رحمہ الله كما هو طريق الاستحسان الذي ذهب إليه أبو يوسف و محمد رحمہما الله في كراهة ذلك ، و مسروق من علماء التابعين و كان يزارهم الصحابة رضي الله عنهم في الفتوى و قد رجع ابن عباس إلى قوله في مسئلة النذر بذبح الولد ، ولكن مع هذا قول معاوية رضي الله عنه مقدم على قوله ، و قد كانوا في المجتهدات يلحق بعضهم

الوعيد ببعض كما قال علي رضي الله عنه: من أراد أن يقتحم جراثيم جهنم فليقل في الجحد، يعني بقول زيد رضي الله عنه، وإنما قلنا هذا لأنه لا يظن بمسروق رحمه الله أنه قال في معاوية رضي الله عنه ما قال من اعتقاد وقد كان هو من كبار الصحابة رضي الله عنهم وكان كاتب الوحي وكان أمير المؤمنين وقد أخبره رسول الله ﷺ بالملك بعده فقال له ﷺ يوماً: إذا ملكت امرأ متي فأحسن إليهم، إلا أن نوبته كانت بعد انتهاء نوبة علي رضي الله عنه ومضى مدة الخلافة فكان مخطئاً في مزاحمة علي رضي الله عنه تاركاً لما هو واجب عليه من الإتيان له، لا يجوز أن يقال فيه أكثر من هذا. ويحكى أن أبا بكر محمد بن الفضل رحمه الله كان ينال منه في الابتداء فرأى في منامه كأن شجرة تدلت من لسانه إلى موضع قدمه فهو يطوها ويتألم من ذلك ويفطر الدّم من لسانه، فسأل المعبر عن ذلك فقال: إنيك تنال من واحد من كبار الصحابة رضي الله عنه فأبىك ثم إنيك. وقد قيل في تأويل الحديث أيضاً أن تلك الشمايل كانت سفاراً لا تبدو للنظر من بعد، ولا بأس باتخاذ مثل ذلك على ما روي أنه وجد خاتم دانيال عليه السلام في زمن عمر رضي الله عنه وكان عليه نقش رجل بين أسدين بلحسانه، وكان على خاتم أبي هريرة ذباقتان، فعرفنا أنه لا بأس باتخاذ ما صغر من ذلك، ولكن مسروقاً رحمه الله كان يبالغ في الاحتياط فلا يجوز اتخاذ شيء من ذلك ولا يبيعه ثم كان تغريق ذلك في الأمر بالمعروف عنده وقد ترك ذلك مخافة على نفسه، وفيه تبيين أنه لا بأس باستعمال التفتة وأنه يرخص له في ترك بعض ما هو فرض عند خوف التشكك على نفسه. ومقصوده من إيراد الحديث أن يبين أن التعذيب بالسوط يتحقق فيه الإكراه كما يتحقق في القتل لأنه قال: لو علمت أنه يقتلني لغرقته ولكن أخاف أن يعض بني فيغتنمي. فتبين بهذا أن فتنة السوط أشد من فتنة السيف.

وازين عبارات برناظر بصير فوائد عديده ظاهر و باهر ميگردد.

اول آنکه: معاویه تمائیل چند که از صفر ساخته شده بود برای بیع بزمین

هندوستان، و شفاعت این فعل بر کافه اهل اسلام اظهار من الشمس است.

دوم آنکه: مسروق که از علمای تابعین است و در زمان صحابه صاحب فتوی

بود این فعل را نهایت شنیع انگاشت و گفت قسم بخدا که اگر من میدانستم که معاویه مرا قتل خواهد کرد من این تمایل را غرق دریا می نمودم لیکن من می ترسم که معاویه مرا عذاب کند و مقتول نماید .

سوم آنکه : مسروق در حق معاویه گفت که من نمیدانم که معاویه چه کسی است آیا مردی است که برای او سوء عمل او مزین شده یا مردیست که از آخرت نا امید شده پس او متمشع میشود در دنیا .

چهارم آنکه : سرخی بعد ذکر این واقعه نوشته که گفته شده است که این تمایل در غنیمت یافته شده بود پس معاویه حکم کرد که آنها بزمین هند بیع کرده شود تا بموض آن اسلحه و اسبان برای غازیان خریده آید . و این قول را اگرچه سرخی بفرض تقلیل شاعت فعل معاویه آورده لیکن مشتد اصل واقعه است ، و بر ظاهر است که بیع تمایل و آنها برای کفار هند که از بت پرستان قدیم الاثام هستند شاعت عظیمه دارد .

پنجم آنکه : سرخی این واقعه را دلیل قرار داده برای ابو حنیفه در باب جواز بیع صنم و صلیب از کسیکه عبادت آن میکند ، و از اینجا مشعر شدن شجره ملعونه ، اجتهاد معاویه در باب بیع اُصنام بر اهل عقل و اسلام بکمال ظهور آشکار میگردد .

ششم آنکه : سرخی قول ابو حنیفه را در باب جواز بیع صنم و صلیب بکسیکه عبادت آن میکند مطابق قیاس دانسته ، حال آنکه این معنی در حقیقت هادم اُساس قیاس و منکسر راس اول من قاس است .

هفتم آنکه : سرخی معترف شده که مسروق تابعی فعل معاویه را در بیع تمایل عنلیم دانسته یعنی آنها را جرم عظیم شمرده و این امر مطابق استحسانی است که بسوی آن ابو یوسف و محمد شاگردان ابو حنیفه رفته اند ، و از اینجا شاعت و فطاعت اجتهاد معاویه و تقلید ابو حنیفه بکمال وضوح و ظهور واضح و لائح میگردد .

هشتم آنکه : سرخی با وصف اشراف بجلالت مرتبت مسروق تابعی قول معاویه را در باب جواز بیع تمایل مقدم بر قول مسروق میدانند ، و ذلك مما یبشر

عبد الاوثان والاصنام وانکان یسوء اهل الایمان والاسلام.

نهم آنکه : سرخسی مقرر شده باینکه طریقه اسلاف اهل سنت این بوده است که در مسائل اجتهادیه بعض ایشان ببعض وعید را لاحق میکردند ، و برای اثبات این معنی از جناب امیر المؤمنین (علیه السلام) نقل کرده که آن جناب فرمود که هر که بخواند که در آید در اصول جهنم پس قائل شود در مسئله جد، یعنی بقول زید، و مقصود سرخسی ازین کلام اینست که در مقام اختلافی مجتهدات قول بعض اسلاف در بعضی که مشتمل بر تهدید و وعید باشد مؤثر نیست و ایشان بغیر اعتقاد قلبی بر السنه خود این چنین اقوال وعید اشتهال جاری میکردند ، و این تاویل علیل مصداق تاویل القول بما لا یرضی به قابله است.

دهم آنکه : سرخسی نسبت بمسروق گفته که گمان نمیشود بمسروق که او در حق معاویه آنچه گفته از راه اعتقاد گفته است . و این حسن ظن سرخسی نسبت بمسروق هرگز کاری نمیکشاید، زیرا که مسروق علی الاعلان قسم یاد کرده و بعد از آن گفته آنچه گفته. و در کمال ظهورست که اول قسم خوردن و آنهم بالفظ « والله » و بعد از آن خلافی اعتقاد قلبی خود کلام کردن و آنهم در باب انکار منکر و آنهم در باب صحابه کرام مسلمی نیست چه جای چنین تابعی جلیل که سرخسی خود مقرر و معترف جلالت شأن او می باشد . لهذا ظاهر گردید که مسروق با اعتقاد قلبی خود گفته آنچه گفته و او در حقیقت معتقد ضلال معاویه غایبه بوده .

یازدهم آنکه : سرخسی از کلام صدق التیام مسروق در باب معاویه چنان پریشان شده که بیجا مدحت سرایی معاویه غایبه آغاز نهاده بذکر فضائل موضوعه او لب گشاده و علاوه برین با نشای نشر پریشان که مشتمل بر خواب پریشان است داد عصیبت قبیحه داده .

دوازدهم آنکه : سرخسی از کمال بی حواسی متفوه شده به این که در تاویل فعل معاویه گفته شده است که این تمایل خورد بود بحدی که از دور بر ای ناظر پیدانمی شد و اتخاذ این چنین تمایل باکی ندارد بنا بر آنچه روایت شده که در زمان عمر خاتم النبیا

پیام یافته شد بر آن نقش بود تصویر مردی که در میان دوشیر بود و آن هر دوشیر او را لحس میکردند ، و برخاتم ابوهریره تصویر دوم گس بود ، پس دانستیم ما که اتخاذ تصویر صغیر باکی ندارد و مسروق بسبب بی‌الغه در احتیاط اتخاذ چیزی از تصاویر و بیع آن را جائز نمیدانست. و این تأویل ضلیل که سخافتش بر ارباب تحقیق پر ظاهرست چنانست که بطلان آن بر ادای متأملین مخفی و محتجب باشد زیرا که اگر حال بر چنین منوال بود درین مسئله مسروق بر محض اظهار رأی خود و انکار بر فعل معاویه اکتفا میکرد و بجملة قسمته « والله لا أدري أن الرجلین معاویة، إلخ » که هاتك أستار و کاشف اسرار رئیس البغاة و زعيم الطغاةست متکلم نمیکردید.

سیزدهم آنکه : سرخی مقر شده باینکه نزد مسروق اگر چه عرق کردن این تمثیل از امر بالمعروف بود لیکن بوجه خوف بر نفس خود آن را ترك کرد.

چهاردهم آنکه : سرخی معترف شده که درین واقعه تبیین این معنی است که در استعمال فتنه باکی نیست و اینکه رخصت داده میشود برای مکلف در ترك بعضی چیزى که فرض است نزدیک خوف تلف بر نفس خود ، و این فائده جلیله است که باید مخالفین اهل حق و متشدقین در حق ایشان ملاحظه آن سر در گریبان خود اندازند و هرگز کردن کبر و غرور بمقابله شان نیفزازند.

پانزدهم آنکه : سرخی گفته که مقصود مسروق از ایراد حدیث فتنه اینست که بیان نماید که در تازیانه زدن هم اكرام متحقق میشود ، چنانکه در قتل متحقق میگردد ، زیرا که مسروق گفته که اگر من میدانستم که معاویه مرا قتل خواهد کرد من آن تمثیل را غرق میکردم لیکن من خوف میکنم که معاویه مرا عذاب بکند و در فتنه اندازد ، پس ظاهر شد که فتنه تازیانه از فتنه قتل شدید ترست ، و از شجاعت هر صغیر و کبیر و بر او و بر او واضح و آشکار گردید که طغیان و عدوان معاویه بر خلق جدا بحدی رسیده بود که مسروق قتل و تعذیب هر دو را نسبت بخود از وی بعید نمی انگاشت و باوصف محقق قتل محتمل تعذیب او نمیداشت ، و فی ذلك عبرة للنظارین و دمع لرائس المعامین عن زلزال البغاة الخاسرین.

بست و پنجم آنکه : در اصحاب جناب رسالت صلی الله علیه و آله جماعتی بودند که از راه کمال تجاسر خاص مرتکب رد بعضی نصوص قرآنی شده اند ، و در کمال ظورست که با وجود نامساعد اینگونه اشخاص متجاسرین خاصین چگونه میتوان گفت که آنجناب جملة اصحاب خود را نجوم هدایت قرار داده و در غیر منصوصات کتاب و سنت رجوع ائت را بایشان بر منصفه جواز نهاده ؟!

مگر نمیدانی که علامه غزالی - که حجة الاسلام مستنیه ست و جلالت شان او نزد این حضرات بالا تر از آنست که محتاج باظهار بوده باشد - با لجاء قادر علی الإطلاق مترف باین معنی گردیده ، و باین اعتراف حق نصاب هتک حجاب را از روی صنیع شنیع اصحاب بر ستر وجه حق و صواب برگزیده ، چنانچه در «مستصفی» در مبحث حقیقت خبر واحد گفته : [ثم اعلم أن المخالف فی المسئلة له شبهتان : الشبهة الأولى : قولهم لا مستند فی اثبات خبر الواحد إلا إجماع فكيف يدعى ذلك و ما من أحد من الصحابة إلا يرد رد خبر الواحد] ، و بعد ازین شطری از واقعات رد کردن اصحاب خبر واحد را بر جانب مخالف ذکر نموده و در مقام جواب گفته : [لكننا نقول فی الجواب عما سألو عنه : الذي روينا قاطع فی علمهم ، و ما ذكرناه رد لأسباب عارضة تقتضي الرد ولا تدل على بطلان الأصل ، كما أن ردّهم بعض نصوص القرآن و تركهم بعض أنواع القياس و رد القاضی بعض أنواع الشهادات لا يدل على بطلان الأصل] .

بست و ششم آنکه : حضرت عمر حضرات صحابه را که در عهد حضرت شان بودند بمجائب عیوب و مخازی ستویه مذلت ایشان را با کتاب خدا بکمال صراحت واضح فرموده ، چنانچه ابن حزم اندلسی در کتاب « الإحكام فی أصول الأحكام » گفته : [أخبرني أحمد بن عمر المذري ، ثنا أحمد بن محمد بن عيسى البلوي غندر ، ثنا خلف بن قاسم ، ثنا أبو الميمون عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن راشد البجلي ، ثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمر والنضر بن الدهشقي ، ثنا أبو مهير ، ثنا سعيد بن عبد العزيز عن إسماعيل بن عبيد الله ، عن السائب بن يزيد بن أخت نمر أنه سمع عمر بن الخطاب يقول :

إِنَّ حَدِيثَكُمْ شَرَّ الْحَدِيثِ ؛ إِنَّ كَلَامَكُمْ شَرَّ الْكَلَامِ ، فَإِنْ تَكُنْ قَدْ حَدَّثْتُمْ النَّاسَ حَتَّى قِيلَ : « قَالَ فَلَانٌ وَقَالَ فَلَانٌ » ، وَيَتْرَكَ كِتَابَ اللَّهِ ، مَنْ كَانَ مِنْكُمْ قَائِمًا فَلْيَقُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ ، وَإِلَّا فَلْيَجْلِسْ ، فَهَذَا قَوْلُ عُمَرَ لَا فَضْلَ قَرْنٍ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ ، فَكَيْفَ لَوْ أَدْرَكَ مَا هُنَّ فِيهِ مِنْ تَرْكِ الْقُرْآنِ وَكَلَامِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالْإِقْبَالِ عَلَى مَا قَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ ؟ وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَإِنَّا لَهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ] .

و ابن القيم در « إعلام الموقعین » گفته : [و قال أبو زرعة عبد الرحمن بن عمر البصري : ثنا أبو مسهر ، ثنا سعيد بن عبد العزيز ، عن إسماعيل بن عبيد الله ، عن السائب بن يزيد بن أخت نمر أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : إِنَّ حَدِيثَكُمْ شَرَّ الْحَدِيثِ ، إِنَّ كَلَامَكُمْ شَرَّ الْكَلَامِ فَإِنْ تَكُنْ قَدْ حَدَّثْتُمْ النَّاسَ حَتَّى قِيلَ : « قَالَ فَلَانٌ » وَ « قَالَ فَلَانٌ » ، وَيَتْرَكَ كِتَابَ اللَّهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ قَائِمًا فَلْيَقُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ ، وَإِلَّا فَلْيَجْلِسْ . فَهَذَا قَوْلُ عُمَرَ لَا فَضْلَ قَرْنٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَكَيْفَ لَوْ أَدْرَكَ مَا أَصْبَحْنَا فِيهِ مِنْ تَرْكِ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ وَ أَقْوَالِ الصَّحَابَةِ لِقَوْلِ فَلَانٍ وَ فَلَانٍ ، فَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ] .
و بر ظاهرست که این چنین اشخاص که حدیث ایشان شر حدیث و کلام ایشان شر کلام باشد و بدات انتشار اقوال مختلفه در مردم شوند و جرم ترك کتاب خدا حائذ بذوات ایشان گردد هرگز اهل آن نیستند که جناب رسالت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ایشان را نجوم هدایت قرار دهد و بار اطاعتشان در غیر منصوصات بر گردن اُمت خود نهاده ، و هذا واضح ظاهر اشدّ الوضوح و الظهور ، ولكن من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور .

بسمت و هفتم آنکه : بنا بر روایات اهل سنت ابن عباس در بیان حال اصحاب جناب رسالت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ گفته که ایشان همگی سیزده مسئله را از آنحضرت پرسیده بودند و آنهمه مسائل در قرآن موجودست . و بر ظاهرست که هر گاه فلت توجه اصحاب بسؤال مسائل از جناب رسالت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ که ذریعہ کبری و وسیله عظمی برای ارتقای علمیست و مستحسن بودن آن غلاً و نقلاً جای کلام نیست باین حدّ رسیده باشد چگونه میتوان گفت که هر یکی از ایشان نجم هدایت بود و بمرتبه عالیه

اجتهاد و إرشاد رسیده در غیر منصوصات کتاب و سنت راه حق و صواب مینمودند؛
حالا نصوص الفاظ کلام ابن عباس را درین باب باید شنید و عبرت کافی و وافی
از احوال صحابه که در ماحول آنجناب می زیستند باید گزید .

ولی الله دهلوی پدر مخاطب در « رساله انصاف » میگوید : [عن ابن عباس ،
قال : ما رأيتُ قوماً كانوا خيراً من أصحاب رسول الله صلعم ما سألوهُ إِلَّا عن ثلث عشرة
مسئلة حتى قبض ، كلهن في القرآن ، منهن : يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ويسألونك
عن المحيض ، قال : ما كانوا يسألون إِلَّا عما ينفعهم] .

و نکته این روایت مشتمل بر امر عجیب و غریب است و از آن ظاهر میگردد
که اصحاب از کمال خویش فهمی همین سیزده مسئله را نافع بحال خود خیال کرده
سؤال خویش را مقصور بر آن نمودند و پرسیدن چیزی دیگر از جناب سرور کائنات
علیه و آله آلاف الصلوات والتسلیمات غیر مفید دانسته راه تجنب از آن پیمودند .
وجه بست و هشتم آنکه : فقلت اصحاب از احوال جناب رسالتآب صلی الله
علیه و آله الاطیاب بحدتی رسیده که ایشان با وصف حضور در حجة الوداع نمی
دانستند که حج آنجناب حج تمتع بود یا حج قران یا حج افراد چنانچه شاء
ولی الله در رساله انصاف گفته : [ومنها اختلاف الوهم في التعبير ، مثاله ان رسول الله
صلعم حج فرأى الناس فذهب بعضهم إلى انه كان متمتعاً و بعضهم إلى انه كان قارناً
و بعضهم إلى انه كان مفرداً] .

و بر ظاهر است که اینگونه غافلین مغفلین که با وصف همراهی آنجناب در
سفر حج ندانند که حج آنجناب کدام قسم از اقسام حج بود و بغیر تحقیق از آن
جناب هر یکی بجای خود حج آنجناب را يك قسمی از اقسام حج قرار دهد
هر گز اهلیت آن ندارند که نجوم هدایت بعد آنجناب باشند و در غیر منصوصات کتاب
و سنت فتاری خود را برای اُمت نبویه بتراشند .

وجه بست و نهم آنکه : جسارت سراسر خسارت بعضی اصحاب رسالتآب بر ایشان
بحدتی رسیده بود که در عهد آنجناب اقدام بر فتاری مهلک می نمودند و با وصف

ابتلاء بجهل مفرط از رجوع بمدینه علم و سؤال حکم مسئله از آن معدن وحی و تنزیل بازمانده راه سبقت بر آنجناب می پیمودند .

و چون این تنطع شیع و تجاسر فطیمشان بسمع اقدس آنجناب می رسید با وصف رحمة للعالمین بودن دعای بد که مرادف لعنست در حق ایشان میفرمود و باظهار اقدام ایشان بر قتل نفس سوء حال و خسران مالشان را بر جمله حاضرین واضح و لایح می نمود .

ابن عبدالبر القرطبی در جامع بیان العلم گفته : [قرأت علی ابی عبدالله عهده بن عبدالله ان عهده بن معاویة القرشی أخبرهم ، قال : حدثنا إسحاق بن ابی حسان الأعمالی ، قال : حدثنا هشام بن عمار ، قال حدثنا عبدالحمید ، قال : حدثنا الأوزاعی ، قال : حدثنا عطاء بن ابی رباح ، قال : قال : سمعت ابن عباس یخبر أن رجلاً أصابه حرج علی عهد رسول الله ﷺ ثم أصابه احتلام فأمر بالافتسال فترفعات ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ قال قتلوه قتلهم الله ! ألم یکن شعاراً للمی السوال ؟]

و بر هر عاقل ذبیحور کالتور علی شاق الطور واضح و آشکارست که با وجود نامسمود اینگونه اصحاب تبار و تباب محالست که جناب رسالت آم ، ﷺ جمله اصحاب خود را نجوم هدایت و انماید ، و با وصف إنسلاک این چنین نفوس منحوسه در سلك صحابیت ، اُمت خود را با اقتدای ایشان ، ولو در غیر منصومات - هدایت فرماید .

وجه سی ام آنکه : حسب روایات اهل سنت از بعض ارشادات جناب امیر- المؤمنین علیه السلام واضح و لایح میشود که در اصحاب جناب رسالت آم ، ﷺ بعض اشخاص بودند که خاتمه شان بر انقلاب و إنسلاخ از دین محتوم بود و بودن ایشان از اهل تار حتمیت و قطعیست داشت و ایشان هرگز قابلیت افتدا و إستنان نداشتند ، چنانچه ابن عبدالبر در جامع بیان العلم گفته :

[حدثنا عبدالوارث بن سقیان و یعیش بن سعید ، قال : حدثنا قاسم بن أصبغ قال : حدثنا بکر بن حنّاد ، قال : حدثنا بشر بن حنجر ، قال : حدثنا خالد بن عبدالله

الواسطی ، عن عطاء - یعنی ابن السائب - عن أبی البختری ، عن علی ، قال : إیّاکم والإستان بالرجال ، فإنّ الرجل بعمل بعمل أهل الجنة ثمّ یقلب - لعلم الله فيه - فیعمل بعمل أهل النار فیموت و هو من أهل النار ، وإنّ الرجل لیعمل بعمل أهل النار فیقلب - لعلم الله - فیعمل بعمل أهل الجنة ، فیموت و هو من أهل الجنة . فإن كنتم لابدّ فاعلین فبالأموات لا بالأحیاء .

و ابن القیم در « إعلام الموفّیین » گفته : [و ذکر أبو عمر عن أبی البختری عن علی ، قال : إیّاکم و الإستان بالرجال فإنّ الرجل بعمل بعمل أهل الجنة ثمّ یقلب لعلم الله فيه فیعمل بعمل أهل النار فیموت و هو من أهل النار ، و إنّ الرجل لیعمل بعمل أهل النار فیقلب لعلم الله فيه فیعمل بعمل أهل الجنة فیموت و هو من أهل الجنة فإن كنتم لابدّ فاعلین فبالأموات لا بالأحیاء .]

و در کمال ظهور است که چنین مرتدّین معتدّین که مستوجب دخول نار و مستحقّ غضب قهار جبار باشند هرگز لائق هدایت خلق نمی شوند ، و اصلاً أهل ابن معنی نیستند که جناب رسالت صلی الله علیه و آله آنها را نجوم هدی فرماید و ایشان را شایان اتّباع در غیر منصوصات کتاب و سنت قرار داده درهای هلاک و تباب بر روی آفت خود گشاید .



و هر گاه بحمد الله المتعام

از کلام بر حدیث نجوم منداً و متناً بمقابله مخاطب قمقام قراغ دست داد مناسب چنان مینماید که بعضی از نقولات فاسد و غلطیات کاسده دیگر علمای سنه که در باب این حدیث بمعرض اظهار آورده اند بیان نمایم، و بطلان و فساد آن در تبصیر ناظر خبیر بیفزایم.

مزنی که شاگرد رشید شافعی است اگر چه این حدیث را صحیح ویراندایکن بر فرض صحتش میگوید که معنی آن اینست که هر واحد از اصحاب ثقه و مؤمن است بر آنچه از جناب رسالت صلی الله علیه و آله نقل کرده، چنانچه ابن عبدالبر النمری القرطبی در کتاب «جامع بیان العلم» گفته: [قال المزني: رحمه الله - في قول رسول الله صلی الله علیه و آله «أسحابي كالنجوم» قال: إن صح هذا الخبر فمعناه فيما نقلوا عنه و شروا به عليه، فكلهم ثقه مؤمن على ما جاء به. لا يجوز عندي غير هذا (١). وأما ما قالوا فيه برأيهم فلو كان عند أنفسهم كذاك ما خطأ بعضهم بعضاً ولا أنكر بعضهم على بعض ولا رجع منهم أحد إلى قول صاحبه، فتدبر.]

و این تأویل بلکه تسویل که مزنی مرتکب آن شده باطل است بوجوه عدید و براهین سدید:

وجه اول آنکه: جناب امیر المؤمنین علیه السلام و حضرت عباس علیه السلام هر دو از ائمه و عمر را در باب نقل حدیث «لا نورث ما ترکنا صدقة» و ندادن میراث نبوی بنا بر این حدیث - کاذب و آثم و غادر و خائن میدانستند، گماورد فی «صحیح مسلم» و غیره من کتب الأحادیث، و نقد مضی إثباته فی مجلد حدیث مدینه العلم ببیان معجب کالروض الأثیم.

(١) کلام المزنی هذا بصومه یطل جميع استدلالات الاستدلالین بعدیث النجوم، فالعجب کل العجب من بعض الاصولیین لاسیما الشافعیین منهم کیف یذهبون بهذا الحدیث فی المسائل الاصولیة؟ ولقد وقعنا فی بعض اهل الانصاف للرد علیهم أيضاً، كما وردت فیما سبق، والله الحمد علی ذلك (١٣ - ن).

پس چگونه میتوان گفت که هر واحد از اصحاب نفع و مؤمن است در آنچه روایت کرده از جناب رسالت صلی الله علیه و آله؟ هل هذا الا مصادمة العيان والتفوة بكلمة ما نزل الله بها من سلطان؟

وجه دوم آنکه: ابوبکر و عمر عثمان را در نقل اجازت رد حکم بن ابی العاص بسوی مدینه صادق ندانسته اند و حدیث او را رد کرده اند، و این مطلب بحمد الله المتعمم در کتب اکابر و اعلام اهل سنت موجود است، كما لا يخفى على ناظر المستقصى، للغزالي و «شرح المنهاج» للعبري، وقد مضت عبارة كل واحد من هذين الكتابين فكيف يمكن أن يقال إن الصحابة بأجمعهم مثل النجوم و إنهم برآء من الكذب و المین؟

وجه سوم آنکه: حضرت عمر ابوموسی الاشمري را در نقل حدیث استیذان منهم نموده اند و او را از روایت احادیث علی الاطلاق منع فرموده، كما دریت فیما سبق بالتفصیل. پس چگونه میتوان گفت که جمله اصحاب در روایت احادیث از جناب رسالت صلی الله علیه و آله الاطیاب عدل و ثقة بودند؟

وجه چهارم آنکه: ابوهریره را که از معروفین صحابه است حضرت عمر تکذیب فرموده اند و او را در نقل احادیث متهم دانسته با ضرب درّه طریق انکار بر او پیهموده و از کثرت مقریات و اکاذیب او بکنک آمده تهدید شدید او پرداختند و بوعود مبدد او را مقروح ساختند، و بلا محابا گفتند که ترك روایت از جناب رسالت صلی الله علیه و آله بکن و الا ترا بجبال دوس میرسانم! یعنی از مدینه منوره ترا خارج نموده بوطن اصلی تو که جبال دوس ست رسانیده همانجا محبوس میگردانم. و از همین حاست که ابوهریره تا عمر زنده بود قادر نبود برین امر که «قال رسول الله صلعم» بگوید و مسلک روایت از آنجناب پیوید، وبعد مردن عمر اگر چه تا مقتید شده بود ولی بضرب درّه عمری مستوجب سزا بودنش ظاهر مینمود

حالا عباراتی که شاعری این مضامین باشد باید شنید.

ابوجعفر محمد بن عبدالله الاسکافی در کتاب «التفضیل» علی ما نقل عنه

ابن أبي الحديد كفته : [و أبوه ريرة مدخول عند شيوخنا غير مرضى الرواية ،
ضربه عمر - رض - بالدرة و قال له : قد أكثر الرواية و أخرتك أن تكون كاذباً
على رسول الله - ص -] .

وعبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري در كتاب « تأويل مختلف الحديث » كفته :
[و أما طعنه (يعنى النظام . ١٣) على أبى هريرة بتكذيب عمر و عثمان و على عائشة له
فإن أباه ريرة صحب رسول الله ﷺ نحواً من ثلاث سنين و أكثر الرواية عنه و عمر
بعده نحواً من خمسين سنة و كانت وفاته سنة تسع و خمسين . و فيها توفيت أم سلمة
زوج النبى ﷺ ، و توفيت عائشة رضى الله عنه قبلهما بسنة ، فلما أتى من الرواية
عنه ما لم يأت بمثله من صحبه من جلة أصحابه و السابقين الأولين إليه اتهموه و أنكروا
عليه و قالوا : كيف سمعت هذا و حدثك ؟ و من سمعه معك ؟ و كانت عائشة رضى الله عنها
أشدّهم إنكاراً عليه لتطاول الأيام بها و به . و كان عمر أيضاً شديداً على من أكثر
الرواية أو أتى بخبر في الحكم لا شاهد له عليه ، و كان يأمرهم بأن يفتلوا الرواية ،
يريد بذلك أن لا يتسمع الناس فيها و يدخلها الشوب و يقع التدليس و الكذب
من المتافق و الفاجر و الأعرابى] .

و ابن عبد البر قرطبى در كتاب « جامع بيان العلم » كفته : [و عن أبى هريرة
أنه قال : لقد حدثتكم بأحاديث لو حدثت بها زمن عمر بن الخطاب لضربنى عمر
بالدرة] .

و شمس الانامه سرخسى در « كتاب الأصول » على ما نقل عنه آورده : [ولما
بلغ عمر أن أباه ريرة يروى بعض ما لا يعرف قال : لتكفن عن هذا أولاً لحقنك ببجبال دوس] .
و اسمعيل بن عمر بن كثير شافعى در « تاريخ » خود در ذكر وفات أبى هريرة
كفته : [و قال أبو زرعة الدمشقى : حدثني محمد بن زرعة الرميشى ، ثنا مروان
ابن محمد ، ثنا سعيد بن عبد العزيز عن إسماعيل بن عبد الله عن سائب بن يزيد : قال :
سمعت عمر بن الخطاب يقول لأبى هريرة : لتتركن الحديث عن رسول الله صلى الله
عليه و سلم أو لألحقنك بأرض دوس . و قال لكعب الأحبار : لتتركن الحديث أو

لألحقنك بأرض الفردة . قال أبو زرعة : سمعتُ أبا عسهر يذكره عن سعيد بن عبد العزيز نحواً منه ولم يسنده .

و ملا علی متقی در « کنز العمال » در کتاب العلم گفته : [عن السائب بن يزيد قال : قال : سمعتُ عمر بن الخطاب يقول لأبي هريرة : لتترك الحديث عن رسول الله ﷺ أو لألحقنك بأرض دوس . وقال لكم : لتترك الحديث أو لألحقنك بأرض الفردة ! ذكر (أي رواه ابن عساکر) .]

ابن کثیر شافعی در « تاریخ » خود در ذکر وفات ابوهریره گفته : [وقال صالح بن أبي الأخضر عن أبي سلمة ، سمعتُ أبا هريرة يقول : ما كنا نستطيع أن نقول « قال رسول الله ﷺ » حتى قبض عمر] .

و ذهبی در « تذکرة الحفاظ » در ترجمه عمر گفته : [عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، قلت له : كنت تحدث في زمان عمر هكذا ؟ قال : لو كنت أحدث في زمان عمر مثل ما أحدثكم لضربني بمخفقه] .

و معانیت عمر ابوهریره را از نقل احادیث نبویه بحدی شائع و ذامع میباشد که امام عالی مقام سنیه ابو حامد غزالی هم آنرا در کتاب « مستصفی » ذکر کرده ، چنانچه در ماسبق دانستی .

و پر ظاهرست که بعد اذ این همه مضامین عبرت آگین چگونه عاقلی میتوان گفت که جمله اصحاب جناب رسالت ﷺ در نقل احادیث ثقات و عدول بودند و همه ایشان مثل نجوم سما حق هدایت آدا می نمودند .

وجه پنجم آنکه ابوهریره را عثمان که خلیفه ثالث منیاست نیز تکذیب نموده و او را متهم دانسته و انکار بر او کرده ، چنانچه از عبارت این فتیه که آنقا گذشته دریافتی .

و در کمال ظهورست که هرگاه ابوهریره نزد خلیفه ثالث این چنین درجه سافله داشته باشد چگونه میتوان گفت که جمله اصحاب جناب رسالت مآب ﷺ در نقل و روایت از آنجناب تضرع و مؤتمن بودند .

وجه ششم آنکه : ابوهریره نزد جناب امیرالمؤمنین علیه السلام نیز کاذب مکذّب بود و آن جناب او را در نقل احادیث نبویّه متّهم میفرمود و طریق انکار بر او می‌ریمود و تخرّد او را در سماع منکر دانسته در تفریع او می‌افزود ، « كما مضى في عبارة ابن قتيبة » .
و ابو جعفر محمد بن عبدالله اسکافی در کتاب « التفضیل » علی ما نقل عنه ابن ابی الحدید گفته : [وقد روي عن علي - رضي - أنه قال : إلا إن أكذب الناس - أو أكذب الأحياء - علي رسول الله صلی الله علیه و آله : أبوهريرة الدوسي] .

و کالشمس فی رابعة النهار منجلی است که بعد درک این مطلب احدی از اهل ایمان متجاسر نمی‌تواند شد برینکه جمله اصحاب جناب رسالت صلی الله علیه و آله و مؤمن بدانند و مرکب جهالت در بادیه ضلالت باقیچ وجوه بجهاند .

وجه هفتم آنکه : ابوهریره را حضرت عائشة مجتهد هم مکذّب و متّهم دامی نمود ، و آن علامه روزگار از همه منکرین بر او انشأ انکاراً میبود و بتطاول ایام دست از انکار بر او نمی‌کشید ، و ابوهریره ذائقة تفریع و تأنیب او بناچار می‌چشید ، كما لا يخفى علی من لا حظّ عبارة ابن قتيبة الماضية .

و همان نیست که معتقدین حضرت عائشة اگر حظی از صدق عقیدت داشته باشند بعد ازین تأویل بلکه تسوّل مزنی را در باب حدیث نجوم قابل وقعت انکارند و جمله اسباب سرور کائنات علیه و آله آلاف التّحیات و التّسلیمات را از هات و عدول بشمارند .

و تفصیلات ردّ و انکار حضرت عائشة بر ابوهریره و واقعات تکذیب و تأنیب و تشریب و تهریب آن امّ المؤمنین مر این پسر ناهموار خود را اگر چه بسط عظیم می‌خواهد ، لیکن شطری از آن در مجلّد اول حدیث قدیر مذکورست ، من شاء فلیرجع الیه .

وجه هشتم آنکه : ابن عمر (۱) که نزد اهل سنت دارای فضائل عظیمه است ابوهریره را در قول او « ولد الزّناء شرّ النّسل » تکذیب نموده و بر رغنم آنف او افتاده

(۱) مخفی نماند که ابن عمر ابوهریره را در قول او : « ان الوتر ليس بحتم » نیز

نموده که : « ولد الزناء خیر الثلاثة » ، و چنانچه ملا علی متقی در « کنز العمال » گفته : [عن میمون بن مران أنه شهد ابن عمر صلّى علی ولد زناء فقیل له : إنَّ أباه هريرة لم یصلّ علیه وقال : هو شرّ الثلاثة . قال ابن عمر : هو خیر الثلاثة . ص (۱)] .
و در کمال ظه و درست که هرگاه ابوهریره نزد ابن عمر در قول خود « ولد الزناء شرّ الثلاثة » دروغگو باشد چگونه ادعای ابن معنی درست خواهد شد که جمله اصحاب نبوی در نقل احادیث از آن جناب ثقة و مؤتمن بودند .

وجه نهم آنکه : زبیر که نزد حضرات اهل سنت از عشرة مبشره است و عظمت و جلالت او نزد ایشان معلوم و متیقن می باشد کذب ابوهریره و آن هم به شافه خودش بتکرار اظهار نموده .

این کثیر در « تاریخ » خود در ذکر و ات ابوهریره گفته : [قال ابن خثیمه : ثنا هریر بن عمرو ، ثنا محمد بن أبی سلمة ، ثنا محمد بن إسحاق ، عن عمر - أوعثمان - ابن عروة عن أبيه ، یعنی عروة بن الزبیر بن العوام قال : قال لی أبی الزبیر : أدنی من هذا البعی أیضا : یخاف أنه یكثر الحدیث عن رسول الله ﷺ قال : فادیته منه ، فجعل أبوهریره یحدث و یقول : یا بیه ! صدق کذب ، صدق کذب . قال : قلت : یا أبت ! ما قولک : صدق کذب ؟ قال : یا بیه ! أما أن یكون سمع هذه الأحادیث من رسول الله ﷺ فلا أشک ولكن منها ما وضعه علی مواضع و منها ما وضعه علی غیر مواضع .

و پر ظاهرست که ارتکاب کذب - و لو بوضع احادیث در غیر مواضع آن

== تکذیب نموده ، چنانچه حافظ ابو عبدالله محمد بن نصر المروزی الفقه که جلالت شان او نزد منیه بر ناظر « تذکرة الحفاظ » ذهبی و « طبقات الحفاظ » سیوطی و غیر آن متقی نیست در کتاب « الانتفاع بجلود البیة » علی مانع منه گفته : (حدثنا اسحق بن راهویه و أحمد بن عمرو ، قالوا : حدثنا جریر عن منصور عن حبیب بن أبی ثابت عن طاوس ، قال : كنت جالسا عند ابن عمر فأتاه رجل فقال : ان أباه هريرة یقول : « ان الوثر لیس یحتم » فخنوا منه و دعوا . فقال ابن عمر : کذب أبوهریره ، جاء رجل الی رسول الله ﷺ فأنه عن صلاة اللیل فقال : منی ، منی ، فإذا خشی الصبح فواحدة) (۱۳ ن) .

(۱) ای دواء عبدالرزاق . (۱۳) .

باشد - محل بوئوق و ائتمان است - پس چگونه میتوان گفت که جمله اصحاب جناب رسالتآب در نقل احادیث نبویه ثقه و مؤمن بودند؟! «هل هذا الا مصادمة للعیان؟! وجه دهم آنکه: ابراهیم بن یزید التیمی - که از معارف تابعین عظام و مشاهیر ایشانست و جلالتشان و رفعت مکانش بر ناظران تهذیب الکمال و تهذیب التهذیب و دیگر کتب رجال واضح و آشکارست - در ابوهریره قدح صریح و جرح فصحیح آغاز نهاده باظهار متروکیت بسیاری از احادیث او داد توهین و بهیچین اوداده، چنانچه ابو جعفر اسکافی در کتاب «التفصیل» علی ما نقل عنه این ابی الحدید گفته: [و روی سفیان الثوری عن منصور عن ابراهیم التیمی؛ قال: کانوا لا يأخذون عن أبي هريرة إلا ما كان من ذكر الجنة أو النار، و روی أبو أسامة عن الأصم، قال: کان ابراهیم صلیح الحدیث فکنت إذا سمعت من أحد الحدیث أثبتته فمرضته علیه، فأثبت يوماً بأحدیث من أحدیث أبي صالح عن أبي هريرة، فقال: دعني من أبي هريرة! إنهم کانوا یترکون كثيراً من حدیثه].

وجه یازدهم آنکه: ابراهیم بن یزید نخعی که از اجلة اساطین تابعین و اعظم ائمه مروفینست نیز قدح و جرح ابوهریره با فاذة خود محقق نموده بلاعساکا ترك اصحاب خود از حدیث ابوهریره ذکر فرموده و نیز ارشاد کرده که اخذ نمیکردند از هر حدیث ابوهریره.

و نیز افاده کرده که می دیدند در احادیث ابوهریره چیزها، یعنی احادیث او را معتمد و معتبر نمی دانستند و اخذ نمی کردند از حدیث ابوهریره مگر آن چه میبود از حدیث صفت جنت یا نار یا حث بر عمل صالح یا نهی از چیزی که قرآن آن را آورده باشد.

قال ابن کثیر فی «التاریخ»: [وقال شريك عن مغيرة عن ابراهيم، قال: کان اصحابنا یدعون من حدیث أبي هريرة و روی الأصم عن ابراهيم، قال: ما کانوا يأخذون من كل حدیث أبي هريرة، قال الثوری: عن منصور عن ابراهيم؛ قال: کانوا یرون فی أحدیث أبي هريرة أشياء و ما کانوا يأخذون من حدیثه إلا ما کان

من حديث سفة جنة أو نار أو حث على عمل صالح أو نهى عن شيء جاء القرآن به].
وبعد ملاحظه إفاده ابراهيم نخعی در باب قدح ابوهریره کیست که قول مزنی
 را واقعی خواهد گزاشت ۱۴ و جمله صحابه را در نقل و روایت از جناب سرور کائنات
 علیه وآله افضل التّحیات تھے و مؤمن خواهد انگاشت ۱۵

وجه دوازدهم آنکه : بسربن سعید که از جمله مشاهیر تابعین است ابو
 هریره را در نقل احادیث مرتکب تخطیط عجیب می دانست ؛ و بلا محایا می گفت
 که ابو هریره حدیث جناب رسالت صلی الله علیه و آله را از کعب و حدیث کعب را از آن
 جناب روایت میکردا

ابن کثیر در « تاریخ » خود در ذکر وفات ابوهریره گفته : [وقال مسلم بن
 الحجاج : ثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، ثنا مروان التمشقي عن الكيث بن سعد،
 حدثني بكير بن الأشج، قال : قال بسربن سعيد : اتقوا الله و تحفظوا من الحديث ،
 فوالله لقد رأيتنا نجالس أبا هريرة فيحدث حديث رسول الله صلی الله علیه و آله عن كعب و حديث
 كعب عن رسول الله صلی الله علیه و آله . و في رواية يجل : ما قاله كعب عن رسول الله صلی الله علیه و آله و
 ما قال رسول الله صلی الله علیه و آله عن كعب . فاتقوا الله و تحفظوا في الحديث] .

وهر که ادنی بهره از عقل داشته هرگز چنین مخلط مختلط را تھے و مؤمن
 در نقل احادیث نبویه نخواهد انگاشت.

وجه سیزدهم آنکه : شعبه بن الحجاج که نزد اهل سنت صاحب مناقب کثیره
 و مفاخر غزیره است تصریح نموده بآنکه ابوهریره مرتکب تدلیس می شد .

ابن کثیر در « تاریخ » خود در ذکر وفات ابوهریره آورده : [سمعت شعبه
 يقول : أبو هريرة كان يدلس ، أي يروي ما سمعه من كعب و ما سمعه من رسول الله
صلی الله علیه و آله ولا يبين هذا من هذا . ذكره ابن عساكر . وكان شعبه بهذا يشير إلى حديثه
 « من أصبح جنباً فلا سيام له » فإنه لما حوَّق قال : أخبرني مخبرٌ ولم أسمع من
 رسول الله صلی الله علیه و آله] .

و بعد سماع این قول شعبه هر که شعبه از عقل دارد هرگز نمیتواند گفت که

جملة أصحاب نبوی تھے و مؤتمن بودند و در نقل احادیث آن جناب طریق امانت و دیانت می پیمودند .

وجه چهاردهم آنکه : أبوحنيفة نعمان بن ثابت الكوفي که إمام أعظم سنیه است و حضرات أهل سنت طوایر عریضه طویله در مدائح او سیاه کرده اند بصراحت تمام و ایضاح لا کلام نفی عدالت از ابوهریره نموده به خطاب تلمیذ رشید خود که أبو یوسف باشد إفاده کرده که تمام صحابه عدول هستند إلا اشخاصی چند ، و بعد از آن در بیان اسامی آن اشخاص که از دائرة عدالت خارج و در زمره مقذوحین مارج هستند « ابوهریره » را شرف تقدیم بخشیده ، چنانچه أبو جعفر اسکافی در کتاب « التفضیل » علی ما نقل عنه ابن أبي الحديد گفته :

[وروی أبو یوسف ، قال : قلت لأبي حنيفة : یجی الخیر عن رسول الله - من - یخالف قیاسنا ، ما نضج به ؟ قال : إذا جاءت به الرواة الثقات عملنا به و تركنا الرأی . قلت : ما تقول فی رواية أبي بكر وعمر ؟ قال : نأهيك بها ! قلت : علي وعثمان ؟ فقال : كذلك . فلما رأی أعدا الصحابة قال : الصحابة كلهم عدول ما عدا رجلاً ، ثم عد منهم أباهريرة و أنس بن مالك] .

و بعد ادراك این تفضیح و تقبیح ابوهریره که از امام أعظم سنیه صادر شده بجای آنست که حضرات أهل سنت عموماً و اولیای مزنی خصوصاً در مائمه ابوهریره خاك نشین گردند ، و از کثرت پریشانی و افسای حیرانی مرابع و منازل خود را ترك نموده صحرا ها نوردند زیرا که هر گاه ابوهریره که انبار های احادیث و در جوامع و مسانید سنیه موجودست ، و بنای مذهب أهل سنت در اکثر مسائل بر مرویات او استقرار یافته است از ساحت عدالت بعید گردید دیگر از دیگران چه می پرسی ؟!

ولعمري ! إن أبا حنيفة النعمان ، و إن ملك في تعديل قاطبة الأصحاب ملك المعجزة والعدوان ، إلا أنه أحسن غاية الإحسان في استثناء أبي هريرة النخوعان و غيره من أولى البغى والطغیان .

وجه پانزدهم آنکه امام اعظم سنیه با فادد دیگر خود که مشتمل بر جرح مفترست ابوهریره را در روایت احادیث مطعون و انموده و باین سبب از تقلید او با و استنکاف فرموده .

و بعد إدراك این معنی یقیناً حضرات حنفیه قول مزنی را در باب ثقه و مؤتمن بودن جمیع اصحاب باطل و ناصواب خواهند انگاشت ، و اعلام تهجین و توهین کلام جالب الملام مزنی بلا محابا خواهند افراشت .

حالا افاده مصرّحه مفصلة ابوحنیفه در قدح ابوهریره بگوش هوش باید شنید و سطوح امر حق مثل نور فلق بچشم بصیرت باید دید :

محمود بن سلیمان کفوی در « کتاب اعلام الأخیار » نقلاً عن الصدر الشہید آورده : [قال (۱) أقلد جميع الصحابة ولا أستجيز خلافهم برأى إلا ثلاثة نفر : أس بن مالك ، و أبوهريرة ، و سمرة بن جندب . قيل له في ذلك . فقال : أمّا أس فقد بلغنى أنّه اختلط عقله في آخر عمره و كان يستفتى من علقمة و أنا لا أقلد علقمة فكيف أقلد من يستفتى من علقمة ؟ و أمّا أبوهريرة فكان يروى كلما بلغه و سمع من غير تأمل في المعنى] ، الخ .

وجه شانزدهم آنکه : محمد بن الحسن الشیبانی که تلمیذ خاص ابوحنیفه و یکی از صاحبین ست اقتفاء لائمه استاذمه بقدرح و جرح ابوهریره گرویده و خبر او را قابل اعتماد و اعتبار ندیده ، چنانچه ابن حزم در « معلى » در مسئله اُحقیّت بائع بمتاع المبتاع إذا أفلس که حنفیه در آن خلاف کرده اند گفته : [روينا من طريق أبي عبيد أنّه ناظر في هذه المسئلة محمد بن الحسن ، فلم يجد عنده أكثر من أن قال: هذا من حديث أبي هريرة . قال أبو محمد : نعم ، والله من حديث أبي هريرة البر الصادق لا من حديث مثل محمد بن الحسن الذي قيل لعبد الله بن المبارك : من ألقه : أبو يوسف أو محمد بن الحسن ، فقال : قل أيهما كذب ؟] .

وجه هفدهم آنکه : عیسی بن أبان البصری القاضی الحنفی که از اعیان اعلام

سنیّہ و اَرکان عظام حنفیہ است و شاگرد رشید محمد بن الحسن میباشد نیز ابوہریرہ را مقدوح و مجروح ساخته او را قابل تقلید نشناخته .

علی بن یحیی الزّندوبستی در کتاب « روضة العلما » گفته : [قال عیسی بن اہان : اُفَلَدَ جَمِیعُ الصَّحَابَةِ إِلَّا ثَلَاثَةً مِنْهُمْ : أَبُو هُرَيْرَةَ وَ وَابِصَةُ بْنُ مَعْبُدٍ وَ أَبُو سَنَابِلِ بْنِ بَعِکَ] .

و جہ ہیچدہم آنکہ : ابو جعفر محمد بن عبداللہ بن محمد بن عمر البلیخی الہندوانی کہ جلالت شان و عظمت مکان او نزد حنفیہ بالا تر از آنست کہ بحیطہ بیان آید ، و کافیت برای ثبوت علو پایہ اتی نزد این حضرات کہ او را ابوحنیفہ سفیر میگوشتند ؛ در باب ابوہریرہ پردہ از روی کار بر انداختہ در مقام توجیہ اعراس ابوحنیفہ از قول ابوہریرہ ، مطعون بودنش بصراحت تمام برملا ساخته .

علامہ علی بن یحیی الزّندوبستی در کتاب « روضة العلما » گفته : [واختلفوا أنّ تقلید قول الصحابة يجوز أم لا ؟ قال علمائنا - رحمہم اللہ - فی ظاہر الأصل أنّ أقوالہ جَمِیعُ الصَّحَابَةِ حَقٌّ تُقْبَلُ بِغیرِ مَعْرِفَةِ الْمَعْنَى وَیَعْمَلُ بِهِ ، حَتَّى رَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - أَنَّهُ سَمِعَ قَیْلَهُ : إِذَا قُلْتَ قَوْلًا وَ كَتَبَ اللَّهُ یُخَالِفُ قَوْلَكَ ؟ قَالَ أُنْزَلَ قَوْلِي بِكِتَابِ اللَّهِ . فَقِيلَ لَهُ : إِذَا كَانَ قَوْلُ الصَّحَابِيِّ یُخَالِفُ قَوْلَكَ ؟ قَالَ : أُنْزَلَ قَوْلِي بِقَوْلِ الصَّحَابِيِّ . فَقِيلَ لَهُ : إِذَا كَانَ قَوْلُ التَّابِعِيِّ یُخَالِفُ قَوْلَكَ ؟ قَالَ : لَا تُتْرَكُ قَوْلِي بِقَوْلِهِ . قَالَ : إِذَا كَانَ التَّابِعِيُّ رَجُلًا فَأَنَا رَجُلٌ أَمْ قَالَ : أُنْزَلَ قَوْلِي بِجَمِیعِ قَوْلِ الصَّحَابِيِّ (الصَّحَابَةُ . ط) إِلَّا ثَلَاثَةً مِنْهُمْ أَبُو هُرَيْرَةَ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَ سَمُرَةُ ابْنُ جَنْدَبٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ - قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ : قَالَ الْفَقِیْهُ أَبُو جَعْفَرٍ الْهِنْدَوَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : إِنَّمَا لَمْ یُتْرَكْ قَوْلُهُ بِقَوْلِ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ لِأَنَّهُمْ مَطْعُونُونَ . أَمَّا أَبُو هُرَيْرَةَ فَأَنَّهُ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : مَنْ أَصْبَحَ جَنِبًا فَلَا صَوْمَ لَهُ . قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا : أَخْطَأَ أَبُو هُرَيْرَةَ ، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ یُصْبِحُ جَنِبًا مِنْ غَیْرِ احْتِلَامٍ ثُمَّ یَتِمُّ صَوْمَهُ وَذَلِكَ فِی رَمَضَانَ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : هِيَ أَعْلَمُ ، كُنْتُ سَمِعْتُهُ مِنَ الْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ ، وَالْفَضْلُ كَانَ یَوْمَئِذٍ مِیثَاقًا قَدْ أَحَالَ خَبْرَهُ إِلَى الْعِمِیْثِ فَصَارَ

مطموناً . إلخ] .

وجه نوزدهم آنکه : أبوبکر أحمد بن علی البقاص الرّازی الحنفی که از
اعظم فقها و أفخمُ نبهایِ منته است در أبوهریره طعن فضح و قدح قبیح آغاز نهاده
بیان صنیع شنیعش در روایت حدیث « مَنْ أصبح جنباً فلا یصوم » صومه « داد
کمال توهین و تهنجین داده ، چنانچه در کتاب « أحكام القرآن » گفته : [قد روی
أبوهريرة خبراً عن النبي قال : من أصبح جنباً فلا یصوم] یومه ذلك ، إلا أنه لما
أخبر برواية عائشة و أم سلمة عن النبي قال : لا علم لي بهذا ، أخبرني به الفضل بن
المعمر . وهذا مما یوهن خبره لأنه قال : بدیاماً أنا قلت - وربّ الکعبة - من أصبح
جنباً فقد أفطر . محمد (ص) قال ذلك وربّ الکعبة . وأفتی السائل عن ذلك بالافطار
فلما أخبر برواية عائشة و أم سلمة تبرّء من عهدته وقال : لا علم لي بهذا ، إنما
أخبرني به الفضل . وقد روی عن أبي هريرة الرجوع عن فتياه بذلك ، حدّثنا عبد الباقي
قال : حدّثنا إسماعیل بن الفضل - قال : حدّثنا ابن شهاب أن أباهریرة رجع عن الذي
كان یفتی « مَنْ أصبح جنباً لا یصوم » .

وجه بیستم آنکه : عمر بن عبدالعزیز بن عمر البخاری المعروف بالصّدر الشّهد
که از کبار ائمّه و اعیان قهای حنفیه است قدح أبوحنیفه در أبوهریره بنهایت صراحت
نقل نموده ، برای ارباب عقل و فهم باب نقد عدالت صحابه علی الاعلان گشوده ، چنانچه
سابقاً از عبارت « کتاب اعلام الاخیار » کفوی دانستی .

و مخفی نماند که قدح قدمای علمای حنفیه در أبوهریره و روایاتش نهایت
شائع و ذائع ست و یحدّی رسیده که قابل جحد و إنکار نیست ، و کسانی که در حمایت
حمای اصحاب و ستر عیوبشان در کشف حجاب سابق الاقدام هستند ایشان نیز
بر ذکر آن اقدام مینمایند و بوجه کمال خیره سری و جهالت و إفراط حسن ظن
بصحابه مجانبین عدالت ، راه تشنیع بیجا بر جماعه معترفة بالحق می پیمایند .

این حزم در « محلی » در مسئله خیار میگوید : [اما احتجاج أبي حنيفة
بحدیث المصراة فطامة من طوام الدهر وهو اول مخالف و زار علیه و طاعن فيه

مخالف کُلِّ ما فيه، فمرةً يجعله ذواتُ التورع منهم منسوخاً بتحریم الربا و کذبوا في ذلك ما للربا هيناً مدخل، و مرةً يجعلونه کذباً و معرضون بأبي هريرة رضي الله عنه، والله تعالى يجزيهم بذلك في الدنيا و الأخرى، وهم أهل الكذب لا الفاضل المبرأ أبو هريرة رضي الله عنه و عن جميع الصحابة، و كِب الطامن على أحدٍ منهم لوجهه، انتهى نقلاً عن نسخة عتيقة.

ازین عبارات واضح است که علاوه بر آنکه حضرت امام اعظم بر حدیث مصرأة که أبو هريرة راوی آنست اِزراً فرموده و مخالفت تمام بآن کرده و طعن بر آن نموده و قصب التبع بر دیگر طاعنین و جاحدین ربوده، حضرات حنفیه این حدیث را کذب و دروغ میگردانند و تمریض بأبو هريرة میکنند یعنی او را کاذب و مقتری و مختلق این حدیث میدانند.

و ازینجاست که این حزم در پوستین این حضرات فتاده زبان حقائق ترجمان بطعن و تشنیع و تکذیب ایشان گشاده و بتضرع و زاری از جناب باری خواسته که این ائمة سنتیه را در دنیا بکمال عیب و فضیحت و عار و شمار رسوا سازد و در آخرت - مکبوبین علی و جُوههم و مناحرهم - در جحیم شرر بار اندازد!

و از افادات فخر الدین رازی هم ظاهر است که حضرات حنفیه أبو هريرة را بطعن و ملام تناول کرده معجروح و مقدوح ساخته اند، و بتساهل در روایت او را معیوب و مذموم نموده خبر او را ساقط از اعتبار و اعتماد دانسته. قال الرّازی فی رسالته فضائل الشافعی :

[وَأَمَّا أَصْحَابُ الرَّأْيِ فَإِنَّ أَمْرَهُمْ فِي بَابِ الْخَبَرِ وَالْقِيَاسِ عَجِيبٌ، فَتَارَةٌ بِرَجْحُونِ الْقِيَاسِ عَلَى الْخَبَرِ، وَ تَارَةٌ بِالْعَكْسِ. أَمَّا الْأَوَّلُ فَهُوَ أَنَّ مَذْهَبَنَا أَنَّ التَّصْرِيحَ سَبَبٌ مُثَبِّتٌ لِلرَّدِّ، وَ عِنْدَهُمْ لَيْسَ كَذَلِكَ. وَ دَلِيلُنَا: مَا أَخْرَجَ فِي «الصَّحِيحَيْنِ» عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا تَصْرُوا إِلَّا بِالْغَنَمِ، فَمَنْ ابْتَعَاهَا فَهُوَ يَخِيرُ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يَحْلِبَهَا ثَلَاثًا، إِنْ رَضِيَها أَمْسَكْها، وَإِنْ سَخَطَها رَدَّها وَرَدَّ معها صَاعًا مِنْ نَمْرٍ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْخُصُومَ لَقَا لَمْ يَجِدُوا لِهَذَا الْخَبَرِ تَأْوِيلًا أَلْبَتَهُ بِسَبَبِ أَنَّهُ مَقْتَرٌ فِي

محل الخلاف - اضطررنا إلى أن نطعنوا في أبي هريرة وقلنا إنه كان متساهلاً في الرواية وما كان فقيهاً ، والقياس على خلاف هذا الخبر لأنه يقتضي تقدير خبير العيب بالثلاث و يقتضي تفويم اللين بصاع من تمر من غير زيادة ولا نقصان و يقتضي إثبات عوض في مقابلة لبن حادث بعد العقد . وهذه الأحكام مخالفة للأصول فوجب رد ذلك الخبر لأجل القياس [، إلخ .

و ابن حجر عسقلاني هم طعن حضرات حنفيته در روایت مصراة بسبب آنکه از روایت ابوهریره است ذکر کرده بمقام جواب بجوش و خروش آمده و خذلان و بدعت و ضلالت ابن حضرات ثابت فرموده ، چنانچه در « فتح الباری » در کتاب البيوع گفته : [قال الحنابلة : و اعتذر الحنفية عن الأخذ بحديث المصراة بأعذار ، فمنهم من طعن في الحديث لكونه من رواية أبي هريرة ولم يكن كابن مسعود وغيره من فقهاء الصحابة فلا يؤخذ بما رواه مخالفًا للقياس الجلي . وهو كلام اذى به قائله نفسه ، وفي حكايته غنى عن تكلف الرد عليه ، و قد ترك أبوحنيفة القياس الجلي لرواية أبي هريرة و أمثاله كما في الوضوء بنبيذ التمر و من الشهية في الصلوة وغير ذلك . و اظن أن لهذه النسكئة أورد البخاري حديث ابن مسعود عقب حديث أبي هريرة إشارة منه إلى أن ابن مسعود قد أفتى بوفق حديث أبي هريرة ؛ فلو لا أن خبر أبي هريرة في ذلك ثابت لماخالف ابن مسعود القياس الجلي في ذلك . وقال ابن السمعاني في الاسطلام : التمرض إلى جانب الصحابة علامة على خذلان قاعله بل هو بدعة و ضلالة وقد اختص أبوهريره بعزید الحفظ لدعاء رسول الله ﷺ له ، یعنی المتقدم في کتاب العلم و في أول البيوع] .

و ابن كثير شامي در « تاريخ » خود بعد ذکر قدح ابراهيم نخعی در أبوهریره گفته : [و قد انتصر ابن عساكر لأبي هريرة و رد هذا الذي قاله إبراهيم النخعي و قد قال ما قاله إبراهيم طائفة من الكوفيين ، والجمهور على خلافهم ، و قد كان أبوهريرة من الصدق والحفظ والديانة والعبادة والزهادة والعمل الصالح على جانب عظيم] .

وجه بست و یکم آنکه: ابوجعفر محمد بن عبدالله اسکافی که از علمای
 اعلام اهل خلاف و در باب اصحاب موثر طریق اعتدال و انصاف و تارك سبیل جور
 و اعتساف است، بمقدوح و مجروح بودن ابوهریره جبراً و علانیه اقرار و اعتراف
 ساخته ربه بیان کذب و اختلاق و اظهار شقاق و نفاق او اعلام انصاف و احقاق بر
 افراخته. آنفاً شنیدی که ابوجعفر اسکافی در کتاب «التفضیل» علی ما نقل عنه ابن
 ابی الحدید گفته: [و ابوهریره مدخول عند شیوخنا غیر مرضی الروایة، ضربہ عمر
 - رض - بالذرة و قال له: قد اُکثرت الروایة و آخرتک أن تكون کاذباً علی
 رسول الله - ص -] .

و نیز ابوجعفر اسکافی در کتاب «التفضیل» علی ما نقل عنه ابن ابی الحدید
 گفته: [إن مویة وضع قوماً من الصحابة و قوماً من التابعین علی رواية أخبار
 قبیجة فی علی - رض - تقتضی الطعن فیہ والبراءة منه و جعل لهم جملاً یرغب فی
 مثله، فاختلفوا ما أَرْضاه منهم: أبوهریره و عمرو بن العاص و المنیرة بن شعبه، و من
 التابعین - عروة بن الزبیر] .

الحی ان قال [و أما أبوهریره: فروی عنه الحدیث الذی معناه أن علیاً
 - رض - خطب ابنة أبي جهل فی حیوة رسول الله - ص - فأسقطه فخطب علی المنبر و
 قال: لا هاء الله! لا یجتمع ابنة ولی الله وابنة عدو الله، إن فاطمة بضعة منی یؤذیني
 ما یؤذینها، فإن کان علی یرید ابنة أبي جهل فلیفارق ابنتي و لیفعل ما یرید. أو
 کلاماً هذا معناه، و الحدیث مشهور من رواية الکرايسی] .

و در کمال ظهورست که بعد إتهاک حال خسران مال ابوهریره و آثم
 باین إقتضاح و إتیفاح، تفوه نمی توان کرد که جمله اصحاب رسالت صلی الله علیه و آله
 در نقل احادیث و اخبار از آنجناب تفوه و مؤمن بودند .

و مخفی نماند که با عتراف خود ابوهریره ثابت است که حضرات صحابه و تابعین
 بر مرویات او إعتبار و إعتقاد نداشتند، بلکه همت در ردّ و إنکار و تکذیب و
 تشریب آن مکثار مهذار می گذاشتند .

شمس الدین محمد بن مظفر الدین خلخالی در « مفاتیح - شرح مصابیح » گفته : [قوله : « إنکم تقولون » الخطاب للصحابه « أكثر أبو هريرة عن النبی ﷺ »]
 أى أكثر الروایة عنه ﷺ « والله الموعده » أى لقاء الله موعداً ، یعنی مرجعنا ، یعنی به يوم القيامة
 فيظهر عنده صدق الصادق و كذب الكاذب لا محالة ، لأن الأسرار تنكشف هنالك] .
 و ملا علی قاری در « مرقاة شرح مشکوة » گفته : [وعنه : أى عن أبی
 هريرة ، قال : « إنکم » ، أى معشر التابعین ، وقيل الخطاب مع الصحابة المتأخرين ،
 « تقولون : أكثر أبو هريرة » ، أى الروایة « عن النبی ﷺ » ، والله الموعده » ، أى موعداً
 فيظهر عنده صدق الصادق و كذب الكاذب لأن الأسرار تنكشف هنالك . و قال
 الطیسی : أى لقاء الله الموعده . و یعنی به يوم القيامة فهو يحاسبني على ما أزيد وأنقص
 لاسيما على رسول الله ﷺ ، و قد قال : مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ
 مِنَ النَّارِ] .

و حمیدی در کتاب « الجمع بین الصحيحين » در مسند أبو هريرة گفته : [السادس
 والستون بعد المائة : عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله
 صلى الله عليه و سلم قال : لا يمتن أحدكم في فعل واحدٍ ، لينمليهما جميعاً أوليخلمها
 جميعاً . و في رواية الفعني : ليخفهما أوليخلمها جميعاً ، و أخرجه مسلم من حديث
 الأعمش عن أبي رزين ، قال : خرج إلينا أبو هريرة فضرب بيده على جبهته فقال : ألا
 إنكم تحدثون أنني أكذب على رسول الله صلى الله عليه و سلم لتبتدوا و أضل ، ألا
 و إنني أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول : إذا انقطع شمع أحدكم فلا
 فلا يمتن في الأخرى حتى يصلحها] .

و جلال الدین سیوطی در « عن الإصابه » گفته : [أخرج ابن أبي شيبة عن أبي
 رزين ، قال : خرج إلينا أبو هريرة بضرب بيده على جبهته ثم قال : إنكم تحدثون
 أنني أكذب على رسول الله صلى الله عليه و سلم ، أشهد لسمعت رسول الله ﷺ
 يقول : إذا انقطع شمع أحدكم فلا يمتن في الأخرى حتى يصلحها] .

و أبو جعفر محمد بن عبدالله إسكافي در کتاب « التفضيل » على ما نقل عنه

ابن أبي الحديد كفته : - [روى الأعمش ، قال : لقائهم أبو هريرة العراق مع معوية عام الجماعة جاء إلى مسجد الكوفة ، فلما كثر من استقباله من الناس جثى على ركبتيه ثم ضرب صلته مراراً وقال : يا أهل العراق ! أتزعمون أني أكذب على الله و على رسوله و أحرق نفسي بالنار ، والله لقد سمعت رسول الله يقول : **إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَرَمًا وَ حَرَمَ الْمَدِينَةِ مَا بَيْنَ غَيْرِ إِلَى ثَوْرٍ** ، فمن أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، و أشهد أن علياً أحدث فيها ؛ فلما بلغ معوية قوله أجازوه وأكرموا وولاء إمارة المدينة] .

وابن أبي الحديد در شرح نهج البلاغة ، بعد نقل ابن كلام كفته : [قلت : ما بين غير إلى ثور غلط من الراوى لأن ثور بمكة وهو جبل يقال له ثور أطحل وفيه الغار الذي دخله رسول الله ﷺ و أبو بكر - رضي - وإنما قيل له ثور أطحل لأن أطحل بن عبد مناف بن ودي بن طابخة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان كان يسكنه ، وقيل : سم الجبل أطحل فأضيف ثور إليه و هو ثور بن عبد مناف ، والقواب ما بين غير إلى أحد ، فأما قول أبي هريرة أن علياً أحدث ، فحاش لله ؛ كان على أتقى لله من ذلك ولقد نصر عثمان نصراً لو كان المحصور جعفر بن أبي طالب لم يبذله إلا مثله] .

وشيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العبدروس اليمنى در عقد نبوى و سر مصطفى كفته : [و قال أبو هريرة يوم دفن الحسن بن على : قائل الله مروان قال : والله ما كنت لأدع ابن أبى تراب يدفن مع رسول الله ﷺ وقد دفن عثمان بالقيع ، فقلت : يا مروان ! أتق الله ولا تغفل لعلى إلا خيراً ، فاشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول يوم خيبر : **لَأَعْظِيَنَّ الرِّأْيَةَ رَجُلًا يُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ** ليس بقرار ، و اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الحسن : **اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ وَ أَحِبَّ مَنْ يُحِبُّهُ** . قال مروان : إنك والله قد أكثرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث فلا نسمع منك ما تقول ، فهلم غيرك يعلم ما تقول . قال : قلت : هذا أبو سعيد الخدرى فقال مروان : لقد ضاع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لا يرووه إلا أنت و

أبو سعيد الخدري^ع، والله ما أبو سعيد الخدري يوم مات رسول الله ﷺ إلا غلامٌ ولقد جئتُ
أنتَ من جبال دوس قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بيسير، فأتق الله يا أبا هريرة
قال : قلت : نعم ما أوصيت به وسكتُ عنه] .

وجه بت و دوم آنکه : حضرت عمر^{رضی اللہ عنہ} بن کعب را که از مشاهیر
صحابه است در نقل حدیث از جناب رسالت^{صلی اللہ علیہ وسلم} صادق شمرده بکلام ایشان
انضمام بلکه بدر از دستی بی هنگام قولاً و فعلاً توهین و تذلیل آن صحابی جلیل
بعمل آورده ، چنانچه نورالدین علی بن عبداًلله التمهودی در کتاب « وفاء الوفا بأخبار
دارالمصطفی » گفته : [وقال ابن سعد : أنا یزید بن ہارون ؛ أنا أبو أمیة بن بعلی عن سالم
أبي النضر . قال : لنا کثر المسلمون فی عهد عمر رضی اللہ عنہ و ضاق بهم المسجد
فاشتری عمر ماحول المسجد من الدور إلا دار العباس بن عبدالمطلب وحجر أمهات
المؤمنین ؛ فقال عمر للعباس : یا أبا الفضل ! إن مسجد المسلمين قد ضاق بهم وقد
ابتعت حوله من المنازل توسع به علی المسلمين فی مسجدهم إلا دارک و حجر
أمهات المؤمنین ، فأتانا حجر أمهات المؤمنین فلا سیل إلیها ، وأما دارک فبعضیها بماشت
من بیت مال المسلمين أوسع بها فی مسجدهم ، فقال العباس : ما کنت لأفعل ، قال : فقال
له عمر : اختر منی إحدى ثلاث : إما أن تبیعنیها بماشت من بیت المال ؛ وإما أن أحظک
حبسک من المدينة و أبشیهاک من بیت مال المسلمين ، وإما أن تصدق بها علی المسلمين
فتوسع فی مسجدهم . فقال : لا ولا واحدة منها ؛ فقال عمر : إجعل بینی و بینک من شئت ؛
فقال : أبی بن کعب ، فأنطلقا إلی أبتی قصصاً علیہ القصة ، فقال أبی : إن شئت ما حدتکما
بحديث سمعته من رسول الله ﷺ ، فقالا : حدثنا ؛ فقال : سمعتُ رسول الله ﷺ
يقول : إن الله أوحى إلی داود أن ابن لی بیتاً أذكر فیہ فخط لی هذه الخطبة خطبة
بیت المقدس فإذا تربیعها بزاوية بیت رجلٍ من بنی اسرائیل ، فسأله داود أن یبیعہ
إیّاها فأبى فحدّث داود نفسه أن يأخذہ منه ، فواوحى الله إلیه أن یاد داود ؛ أمرک
أن تبنی لی بیتاً أذكر فیہ ، فأبدت أن تدخل فی بیتی الغصب ؛ ولیس من شائی الغصب وإن
عقوبتک أن لا تبنيه ؛ قال : یا رب ! فمن ولدی ؛ قال : فمن ولدک . فأخذ عمر بمجامع

أبی بن کعب فقال : جئتک بشیء فجئت بما هو أشد من ذلک لتخرجن ممّا قلت ! فجاء یقوده حتی دخل المسجد فأوقفه علی حلقه من أصحاب رسول الله ﷺ فیهم أبوذر فقال أبی : نشدت الله رجلاً سمع رسول الله ﷺ یذكر حدیث بیت المقدس حین أمر الله داود أن یبنیه إلا ذکره ! فقال أبوذر : أنا سمعته من رسول الله ﷺ ؛ و قال آخر : أنا سمعته ، یعنی من رسول الله ﷺ ، قال : فأرسل أبتاً قال : فأقبل أبی علی عمر فقال : یا عمر ! اتهمنی علی حدیث رسول الله ﷺ ؟ فقال عمر : والله یا أبا المنذر ! ما اتهمتک علیه و لكن أردت أن یكون الحدیث عن رسول الله ﷺ ظاهراً ، قال : و قال عمر للعباس ! اذهب فلا أعرض لك فی دارک ، فقال العباس : أمّا إذا قلت ذلک فإنی قد صدقت بها علی المسلمین أوسع علیهم فی مسجدهم فأمّا أنت تخصمنی فلا ، قال : فخطبته عمر داراً لئلی هی الیوم و بناها من بیت مال المسلمین .

ازین عبارت ظاهرست که هر گاه اُبی بن کعب حدیث بناء بیت المقدس بخطاب عمر بن الخطاب روایت نمود حضرت ایشان او را صادق‌ها نگاشتند و گریبان او گرفتند و ایراد کردند که من برای تو چیزی بیان کردم و تو چیزی بیان کردی که اشتباه از آنست ؛ هر آینه که باید که از عهده آنچه گفתי بیرون بیائی ؛ و بر همین قدر توهین و تذلیل اکتفا نکردند ، بلکه او را کشان کشان بمسجد آوردند و بر حلقهٔ اصحاب جناب رسالت ﷺ استاده کردند . اُبی بن کعب حاضرین آن حلقه را قسم داد و گفت که هر شخصی که حدیث بناء بیت المقدس را از جناب نبوی شنیده باشد بیان کند . حضرت أبوذر فرمودند که من شنیده ام ، و شخصی دیگر گفت که من شنیده ام ، هر گاه حضرت عمر دیدند که این حدیث بروایت دیگر اصحاب مصدق گردید و دامن اُبی بن کعب از لوٲ کذب پاک برآمد اُبی بن کعب را از دست خودرها کردند ، اُبی بیچاره بعد خلاصی از ورطهٔ هائلهٔ مؤاخذه و دار و گیر حضرت خلیفهٔ ثانی بخطاب ایشان فرمودند که آیا تو مرا بر حدیث رسول ﷺ متهم می کنی ؟! حضرت خلیفه بمزید عجز و پریشانی برای رفع خجالت خرد عسار بدتر از گناه تراشیده و از راه جسارت قسم بخدا یاد نموده گفتند که من ترا برین

حدیث مشہم ننمودم بلکه ارادہ کردم کہ این حدیث از آن جناب ظاہر گردد .
و برآرباب احلام نہایت واضح است کہ این عذر خلیفہ هیچ واقعیتی ندارد و
سراسر حیلہ سازی و سراپا مکر و خدع و زورست ، زیرا کہ اگر مقصود خلیفہ
ہمین بود کہ این حدیث از جناب نبوی ظاہر گردد خود از دیگر اصحاب سؤال
میکردند حاجتی بدار و گیر و تفضیح و توهین ابی بن کعب و آن ہم باین شد و مدّ
نہود ، کما هو ظاہر لا سترة فیہ ولا یستریب فی ذلک إلا أعفک سفیہ .

وجه بست و سوم آنکہ : انس بن مالک کہ از مشاہیر صحابہ است در واقعہ
حدیث طیر مرتکب کذب صریح گردیدہ و بکرات و مرّات واپس کردن از جناب
امیر المؤمنین علیہ السلام را بکذب و دروغ بہت تحقیق و تبیین رسیدہ ، و ذلک ظاہر کَلِّ
الظہور علی من راجع من کتابنا هذا مجلّد الحدیث المذکور .

و پر ظاہرست کہ چنین کسی واقعہ و مؤمن در نقل حدیث از جناب رسالتنا
و امیر المؤمنین دانستن ظلم صریح و حیف فضح است .

وجه بست و چہارم آنکہ : بر متبّع روایات اہلسنت واضح و لائح است
کہ انس بن مالک در واقعہ استشہاد جناب امیر المؤمنین علیہ السلام بحدیث غدیر کتمان
بر عدوان و زریبہ از ادای شہادت حقّ در حق آن جناب دلزدیدہ و با ظہار نسیان
مرتکب کذب و بہتان واضح و عیان گردیدہ و آخر بدعای آن جناب بجزای خود
رسیدہ ذائقہ عذاب الہی در دار دنیا چشیدہ ، ولقد ذکرنا شواہد هذه الفضيّة فی مجلّد
حدیث الغدير ، وهي لا تخفى على الناظر البصير .

و در کمال ظہورست کہ این چنین کاذب رائغ و مجاہر زائغ واقعہ و مؤمن
گفتن کار عاقلی نیست و موثق و مدّال چنین معاند جسور و محائد ختور سوای
مزبی و امثال او از مغفلین دیگر کیست ؟!

وجه بست و پنجم آنکہ : انس بن مالک در ادای شہادت حدیث یوم البساط
برای جناب امیر المؤمنین علیہ السلام باوصف حکم نبوی تقصیر نمودہ بکذب و بہتان
بدعای نسیان آن کردہ در اشتراک عذاب و بیل و استحقاق عذاب بر تنکیل الی

أقصى الغایات افزوده .

و بر هر عاقلی واضح و لائح است که چنین کاذب حیود و میود و مباحث حسود عنود هرگز تفه و مؤمن در نقل احادیث سرورزمین- علیه و آله آلاف السلام من ربّ المئن- نمی تواند شد .

حالا سند این واقعه عجیبه باید دید و حدیث این قضیه غریبه با لقای سمع باید شنید .

أسعد بن ابراهیم بن الحسن بن علی الاربلی در « أربعین » خود که آنرا از شیخ خود سلطان المحدثین ابن دحیة الكلبی روایت نموده در حدیث ثالث آورده :
[عن سالم بن أبي الجعد ، قال : حضرت مجلس أنس بن مالك و هو مكفوف البصر و فيه وضح ، فقام إليه رجلٌ من القوم - و كأنه كان بينه وبين أنس أحنّة - وقال له :

يا صاحب رسول الله! ما هذه النعمة التي أراها بك؟ فوالذي بعث محمداً نبياً لقد حدثني أبي عن النبي " أن الله قد بين أن

حديث
بساط وانكار
أنس

البرص و الجذام ما يبتلى به مؤمناً و نرى بك وضحاً . فاطرق أنس بن مالك إلى الأرض وعيناه تذرقان بالدمع وقال: أما الوضح فأنها من دعوة دعاها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رض - فقام إليه جماعة فسألوه أن يحدثهم بالحديث قال : لما أنزلت سورة الكهف سأل الصحابة النبي - ص - أن يرهم أهل الكهف ، فوعدهم ذلك ، فبينما هو جالس في بعض الأيام و قد أهدى له بساطٌ من قرية يقال لها هندف من قرى الشام و حضرت الصحابة و ذكروه بوعدة فقال: احضروا علياً! فلما حضر قال لي : يا أنس ! أبسط البساط و أمر أصحابه أن يجلسوا عليه ، فلما جلسوا رفع يديه إلى السماء مائة و سأل الله - تع - و أمر علياً أن يكف القوم و سئل الله معه كما يسأل أن يبعث له ثلاثمائة أربعة يحملون البساط و عليه الصحابة لأن ينظروا أهل الكهف ، فما كان إلا ساعة و ارتفع البساط . قال أنس : و أنا معهم ، و سرنا في الهواء إلى الظهر ، فوقف البساط ثم وقفنا على الأرض فشهدنا أهل الكهف و كان علي يأمر البساط أن يمضي كما يريد ، فكانه كان يعرف الكهف و قال :

انزلوا تصلي فنزلنا و أم بنا وصليتنا و تقدمنا إليهم فرأينا قوماً نياماً ماتضيء
وجوههم كالقناديل و عليهم ثياب بيض و كلهم باسط ذراعيه بالوصيد، فملانا
منهم ربعاً، فتقدم علي بن أبي طالب - من - فقال : السلام عليكم ! فردوا عليه
فتقدمت الجماعة وسلموا فلم يردوا عليهم السلام . فقال لهم علي : لم لم تردوا علي
أصحاب رسول الله ص ؟ فقال أحدهم : سل ابن عمك و نبيك . ثم قال علي للجماعة
خذوا مجالسكم، فلما أخذوا قال علي - من - يا ملائكة الله ! ارفعوا البساط، فرفع
فسرنا في الهواء ماشاء الله ثم قال : ضعونا لنصلي الظهر فإذا بأرض ليس بها يشرب
ولا يتوضأ فركض برجله الأرض فنبع ماء عذب فتوضأنا وصليتنا و شربنا فقال :
ستدركون صلاة العصر مع رسول الله صلعم و سار بنا إلى العصر فإذا نحن على باب
مسجد رسول الله - من - فلما رأنا هنا بالسلام و أقبل يحدثنا كأنه كان معنا و
قال : يا علي ! لما سلمت عليهم ردوا السلام وسلم أصحابي فلم يردوا فسألتهم عن ذلك
قالوا : سل ابن عمك و نبيك، ثم قال رسول الله ص : لا يردون السلام إلا علي بن
أبي طالب . ثم قال : أشهد فعلي يا أنس ! فلما كان يوم السقيفة استشهدني علي
و قال : يا أنس ! أشهد لي بيوم البساط . قلت : له : إنني نسيت ! قال : فإن كنت
كتمتها بعد وصية رسول الله ص فرماك الله ببيان في عينك و وجهك و لظى في جوفك
و أعمى بصرك . فبرصت و عميت . و كان أنس لا يطيق الصيام في شهر رمضان و لا
في غيره من حرارة بطنه، و مات بالبصرة و كان يطعم كل يوم مسكيناً [.

ومخفي نهان كه كتمان أنس مناقب جناب أمير المؤمنين عليه السلام و إيراد
او كذب را درین باب امریست كه إحدى از اهل انصاف إنكار آن نمیتوان كرد،
و ازینجاست كه ابن ابی الحديد حدیثی در « شرح نهج البلاغه » گفته : [و ذكر
جماعة من شیوخنا البغدادیین أن عدة من الصحابة والتابعین و المحدثین كانوا
منحرفین عن علی قائلین بیه السر، و منهم من كتم مناقبه و أعان أعداءه . یلاً مع
الدنيا و ابتاراً للعاجلة . فذهب أنس بن مالك ، فاشهد علي الناس في رحبة القصر
- أو قال رحبة الجامع - بالكوفة؟ من سمع رسول الله عليه وسلم يقول « من كنت مولاه ؟ »

فقام اثني عشر رجلاً فشهدوا بها و أنس بن مالك في القوم لم يقم ، فقال له : يا أنس ! ما يمنعك أن تقوم فتشهد ؟ فلقد حضرتها ، فقال : يا أمير المؤمنين ! كبرتُ ونسيتُ . فقال : اللهم إن كان كاذباً فارمه بها بيضاء لا توارىها العمامة . قال طلحة بن عمار : فوالله لقد رأيت الوضوح به بعد ذلك أبيض بين عينيه . و روى عثمان بن مطرف أن رجلاً سأل أنس بن مالك في آخر عمره عن علي بن أبي طالب فقال : آليت أن لا أكنتم حديثاً سئلت عنه في علي بعد يوم الرحبة ، ذلك رأس المتقين يوم القيمة . سمعته والله من قبيلكم] .

وجه بست و ششم آنکه : آنس بن مالک را امام اعظم سنیه اُعی اُبو حنیفه در إفاده خود بمخاطبه اُبو یوسف از دائره عدالت خارج نموده باستثنای او از صحابه عدول صراحه باب طعن و قدح درو گشوده ، چنانچه سابقاً از عبارت کتاب «التفضیل» اُبو جعفر اسکافی دریافتی .

پس چگونه عاقلی قول مزنی را در باب فقه و مؤمن بودن جمله صحابه صحیح خواهد انگاشت و بجه طور تاویل او را در باب حدیث نجوم درست دانسته اعلام و قاحت و صفاقت خواهد افراشت ؟!

وجه بست و هفتم آنکه : آنس بن مالک را امام اعظم سنیه در إفاده دیگر خود باختلاط عقل در آخر عمر خود مقدوح ساخته باظهار کمال انحطاط و انخفاض مرتبه او پرده از روی کارش انداخته ، کما دریت سابقاً من إفادة الصدر الشهيد ، و رأیته فی عبارة کتاب «الکتاب» للکفوي المفید .

و ازینجا نیز بطلان و هوان قول مزنی بر اصحاب اُعیان و اُبصار واضح و آشکار میگردد .

وجه بست و هشتم آنکه : مطمون بودن آنس بن مالک نزد اُبو حنیفه از تصریح فقیه اُبو جعفر هندوانی نیز واضح و لائحست ، چنانچه علامه علی بن یحیی الزندوبستی در کتاب «روضه العلماء» کما علمت سابقاً گفته : [واختلفوا فی أنَّ تقلید قول الصحابة يجوز أم لا ! قال علماءنا رحمهم الله : فی ظاهر الأصل أنَّ أقاویل جمیع

الصحابه حجة تقبل بغير معرفة المعنى و يعمل به، حتى روي عن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه أنه سئل قيل له : إذا قلت قولاً وكتاب الله يخالف قولك؟ قال: أترك قولی بكتاب الله . قيل له : إذا كان قول الصحابي يخالف قولك؟ قال أترك قولی بقول الصحابي . قيل له : إذا كان قول التابعي يخالف قولك؟ قال : لا أترك قولی بقوله . قال : إذا كان التابعي رجلاً قاتلاً رجلاً . ثم قال : أترك قولی بجميع قول الصحابي (الصحابة ظ) إلا ثلثة منهم : أبو هريرة و أنس بن مالك و سمرة بن جندب رضي الله عنهم . قال رحمه الله : قال الفقيه أبو جعفر الهندواني رحمه الله : إنما لم يترك قوله بقول هؤلاء الثلاثة لأنهم مطمونون ، إلخ.

وجه بست و نهم آنکه : زید بن ارقم که از معارف اصحاب است در واقعه استشهاد جناب امیر المؤمنین (علیه السلام) کتمان حدیث غدیر نموده خداوند عالم او را بسزای ذهاب بصر معاقب فرموده ، و در کمال ظهور است که چنین کاتم محائد و آثم معاند مبتلای وبال و نکال هرگز نه و مؤمن در نقل جمیع اقوال و افعال رسول رب متعال علیه آلاف الصلوة والسلام ما اتصل النهر باللیال نمی تواند شد.

علی بن محمد الجلابی المعروف بابن المغازلی در کتاب « مناقب علی بن ابی طالب » (علیه السلام) علی ما نقل منه گفته : [أخبرنا أبو الحسن علی بن عمر بن عبد الله بن شاذب ، قال : حدثني أحمد بن يحيى بن عبد الحميد ، حدثني إسرائيل الملائي ، عن الحكم بن أبي سليمان المؤذن . عن زيد بن أرقم ، قال : نشد عليّ الناس في المسجد : أنشد رجلاً سمع النبيّ (صلى الله عليه وآله) يقول : من كنت مولاه فعليّ مولاه ، ألكم وال من والاه وعاد من عاداه ، فكنت أنا فيمن كنتم فذهب بصري] .

و عبد الرحمن بن أحمد الجامي در « شواهد النبوة » در ذکر کرامات جناب امیر المؤمنین (علیه السلام) گفته : [از آن جمله آنست که روزی بر حاضران مجلس سوگند داد که هر که از رسول (صلى الله عليه وآله) شنیده است که گفته : « من كنت مولاه فعليّ مولاه ، گواهی دهد ، دوازده تن از انصار حاضر بودند گواهی دادند ، یکی دیگر که آنرا از رسول (صلى الله عليه وآله) شنیده بود حاضر بود اما گواهی نداد . حضرت امیر کرم الله وجهه

فرمود که : ای فلان تو چرا گواهی ندادی ؟ با آنکه تو هم شنیده گفت : پیر شده‌ام و فراموش کرده‌ام ؛ امیر گفت : که خداوند ! اگر این شخص دروغ میگوید سفیدی بر بشره وی ظاهر گردان که عمامه آنرا نه پوشد . راوی گوید که والله من آن شخص را دیدم که سفیدی بر میان دو چشم وی پیدا آمده بود ، و از آنجمله آنست که زید ابن ارقم رضی الله عنه گفته است که من در همان مجلس یا مثل آن حاضر بودم و من نیز از آنجمله بودم که شنیده بودم اما گواهی ندادم و آنرا پنهان داشتم ، خدای تعالی روشنائی چشم مرا ببرد و گویند که همیشه بر فوت آن شهادت اظهار ندامت میکرد و از خدای تعالی آمرزش میخواست .]

و نورالدین علی بن ابراهیم بن احمد بن علی الحلبي در « إسان العیون فی سیرة الامین المؤمن » در ذکر حدیث غدیر گفته : [و قد جاء أن علیاً رضی الله عنه قام خطیباً فحمد الله تعالى و اتنى عليه ثم قال : « أنشد الله من شهد غدیر ختم ألا قام ، ولا يقول رجل يقول : نبئت ؛ أو : بلقنى ؛ ألا رجل سمعت أذنام و دعی قلبه » فقام سبعة عشر صحابياً ، و فی رواية : ثلثون صحابياً ؛ و فی « المعجم الكبير » : ستة عشر صحابياً ؛ و فی رواية : اثنا عشر صحابياً ، فقال : هاتوا ما سمعتم ! فذكروا الحدیث ، و من جمله . من كنت « مولا فعلى » مولا ، و فی رواية : فهذا مولا و عن زید بن ارقم رضی الله عنه : و كنت متن كتم فذهب الله ببصرى . و كان علی كرم الله وجهه دعی « علی » من كتم .]

وجه سی ام آنکه : براء بن عازب که از مشاهیر اصحاب است در واقعه استشهاد جناب امیر المؤمنین (علیه السلام) بحدیث غدیر مرتکب ستر و کتمان و مظهر عناد و عدوان گردیده و بدعای آنجناب مبتلا بکوری شده سوء عاقبت خود را بیچشم خویش دیده .

و بر ظاهرست که چنین کسی رانقه و مؤمن در نقل جمیع احادیث نبویه دانستن هر گز کار عاقل بصیر نیست .

جمال الدین عطاء الله بن فضل الله بن عبدالرحمن الشیرازی المحدث در

«أربعين فضائل جناب أمير المؤمنين» [و رواه زر بن حبیش؛ فقال : خرج علي من القصر فاستقبله ركبان متقلدي السيوف، عليهم العمائم حديثي عهد بسفر، فقالوا : السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته؛ السلام عليك يا مولانا، فقال علي بعد ما رد السلام : من ههنا من أصحاب رسول الله ﷺ، فقام إثمنا عشر رجلاً منهم خالد بن زيد أبو أيوب الأنصاري وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين وثابت بن قيس بن شماس وعمار بن ياسر وأبو الهيثم بن التيهان وهاشم بن عتبة بن أبي وقاص وحبيب بن بديل بن ورقاء، فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله يوم غدیر خم يقول : من كنت مولاه فعلي مولاه، الحديث. فقال علي لأبي بن مالك والبراء بن عازب : ما منعكما أن تقوموا فتشهدا ؟ قد سمعتما كما سمع القوم، فقال : اللهم إن كانا كتماها معاندةً فإبطلهما. فأما البراء فعصى فكان يسأل عن منزله فيقول : كيف يرشد من أدركته الدعوة ؟ وأما أنس فقد برصت قدماه وقيل : لما استشهد علي عليه السلام قول النبي ﷺ من كنت مولاه فعلي مولاه، اعتذر بالنسيان فقال : اللهم إن كان كاذباً فاضربه ببياض لاتواريه العمامة، فبرص وجهه فسدل بعد ذلك برقعاً على وجهه.]

وجه سی ویکم آنکه : جریر بن عبد الله البجلي که از اعیان صحابه جناب رسالت ﷺ میباشد در روایة استشهاد جناب أمير المؤمنين عليه السلام به حدیث غدیر طریق کنعان باقدام عدوان سپرده از عذاب دنیا قبل عذاب آخرت بهره کافی برده، و هرگز عاقلی که او را تصییبی از ایمان حاصل باشد چنین معاند حقود و جانود حیود را در نقل احادیث نبویّه بوثوق و ایتمان موصوف نخواهد نمود و باتباع مزنی اینگونه اشخاص بر اغتماس را مصداق حدیث نجوم دانسته هرگز در رقعات خود نخواهد افزود.

أحمد بن یحیی بن جابر البلاذری در کتاب «أنساب الأشراف» علی ما نقل عنه گفته : [قال علي المنبر : «أشهد الله رجلاً سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم غدیر خم : اللهم وال من ولاء و عاد من عاداه إلا قام فشهد»، وتحت المنبر

أنس بن مالك والبراء بن عازب وجرير بن عبد الله البجلي، فأعادها فام يجهه أحد، فقال: اللهم! من كتم هذه الشهادة وهو يعرفها فلا تخرجه من الدنيا حتى تجعل به آية يعرف بها، قال: فبرص أنس و عمي البراء، ورجع جرير أعرابياً بعد هجرته فأبى الشراء فمات في بيت أمه.

وجه سی و دوم آنکه: سمرة بن جندب که از مشاهیر صحابه است با ارتکاب کذب صریح روی خود سیاه ساخته و بهتان فضح بروایت پر غوایت خود که قلم از کتابت آن مرمتش میشود اعلام نصب و خروج بدست دین فروشی و فراموشی يوم الخروج برافراخته، چنانچه ابن ابی الحديد در «شرح نهج البلاغه» گفته:

[قال أبو جعفر: وقد روي أن معاوية بنذ لسمره بن جندب مائة ألف درهم حتى يروي أن هذه الآية نزلت في علي بن أبي طالب «و من الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويعهد الله على ما في قلبه وهو الدال الخصام، وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل، والله لا يحب الفساد» و أن الآية الثانية أنزلت في ابن ملجم وهي «و من الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله»، فلم يقبل فبذل له مائتي ألف فلم يقبل، فبذل له ثلثمائة ألف فلم يقبل، فبذل له أربعمائة ألف فقبل وروى ذلك].

و نیز ابن ابی الحديد در «شرح نهج البلاغه» گفته: [وكان سمرة بن جندب من شرطة زياد، روى عبد الملك بن حكيم عن الحبش؛ قال: جاء رجل من أهل خراسان إلى البصرة فترك ماله كان معه في بيت المال وأخذ برامة ثم دخل المسجد فصلى ركعتين فأخذ سمرة بن جندب و انتهم برأي الخوارج فقدمه فضرب عنقه و هو يومئذ على شرطة زياد، فنظروا فيما معه فإذا البرامة بخط بيت المال، فقال أبو بكر: يا سمرة! أما سمعت الله يقول «قد أفلح من ترك شي و ذكر اسم ربه فصلى»؟ فقال: أخوك أمرني بذلك! وروى الأعمش عن أبي صالح قال: قيل: قدم رجل من أصحاب رسول الله ﷺ فأنبأنا فإذا هو سمرة بن جندب و إذا عند إحدى رجله جمر و عند الأخرى ثاج. فقلنا: ما هذا؟ فقالوا: به الثفر، و إذا قوم قد

أُتِيَ فَقَالُوا لَهُ : يَا سَمُرَةَ ! مَا تَقُولُ لِرَبِّكَ غَدًا ؟ يُونُسُ بِالرَّجُلِ فَيَقَالُ لَكَ هُوَ مِنَ الْخَوَارِجِ
 فَتَأْمُرُ بِقَتْلِهِ ثُمَّ يُونُسُ بِآخِرٍ فَيَقَالُ لَكَ لَيْسَ الَّذِي قَتَلْتَ بِخَارِجِي ذَاكَ فَتَيُّ وَجَدْنَاهُ
 ماضياً في حاجته فشبّه علينا وإِنَّمَا الْخَارِجِيُّ هَذَا فَتَأْمُرُ بِقَتْلِ الثَّانِي ! فَقَالَ سَمُرَةُ :
 وَ أَيْ بَأْسٍ فِي ذَلِكَ ؟ إِنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مَضَى إِلَى الْجَنَّةِ وَ إِنَّكَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ
 مَضَى إِلَى النَّارِ ! وَ رَوَى وَاصِلُ مَوْلَى ابْنِ هَيْبَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِيهِ
 قَالَ : كَانَ لِسَمُرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ نَخْلٌ فِي بَسْتَانٍ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يُؤْذِيهِ فَشَكَى
 الْأَنْصَارِيُّ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَبِعَثَ إِلَى سَمُرَةَ فِدْعَاهُ فَقَالَ لَهُ : بَعِ
 نَخْلَكَ مِنْ هَذَا وَ خُذْ ثَمَنَهُ ، قَالَ : لَا أَفْعَلُ ؛ قَالَ : فَخُذْ نَخْلًا مَكَانَ نَخْلِكَ ، قَالَ :
 لَا أَفْعَلُ ؛ قَالَ : فَاشْتَرِ مِنْهُ بَسْتَانَهُ ، قَالَ : لَا أَفْعَلُ ؛ قَالَ : فَاتْرِكْ لِي هَذَا النَّخْلَ وَ
 لَكَ الْجَنَّةَ ، قَالَ : لَا أَفْعَلُ ؛ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَنْصَارِيِّ : إِذْهَبْ فَاقْطَعْ نَخْلَهُ
 فَإِنَّهُ لَاحِقٌ لَهُ فِيهِ ؛ وَ رَوَى شَرِيكَ قَالَ : أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْدُودٍ عَنْ حُجْرِ بْنِ عَدِيٍّ
 قَالَ : قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَجَلَسْتُ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ : مَتَى أَنْتَ ؟ قُلْتَ : مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ
 قَالَ : فَمَا فَعَلَ سَمُرَةُ بْنُ جَنْدَبٍ ؟ قُلْتَ : هُوَ حَيٌّ ، قَالَ : مَا أَحَبُّ إِلَيَّ طَوْلَ حَيَوَاتِهِ ،
 قُلْتَ : وَلَمْ ذَلِكَ ؟ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ
 آخِرَ كَرَمٍ مَوْتًا فِي النَّارِ ، فَسَبَقَا حَدِيثَهُ وَ إِنِّي الْآنَ أَتَمَنَّى أَنْ أَسْبِقَهُ ، قَالَ : فَبَقِيَ
 سَمُرَةُ بْنُ جَنْدَبٍ حَتَّى شَهِدَ مَقْتَلَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَ رَوَى أَحْمَدُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ مَسْرُورِ بْنِ
 كِدَامٍ ؛ قَالَ : كَانَ سَمُرَةُ أَيْثَامَ مَسِيرِ الْحُسَيْنِ إِلَى الْكَوْفَةِ عَلَى شَرْطَةِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ وَ كَانَ
 يَحْرُضُ النَّاسَ عَلَى الْخُرُوجِ إِلَى الْحُسَيْنِ وَ قَتَلَهُ .

و در کمال ظهورست که چنین کاذب بی باک و ظالم و سفاک را هرگز عاقلی
 نهد و مؤمن در نفل از جناب رسالت مآب ﷺ نخواهد انگاشت و کلام سخافت
 التیام مزنی نزد او هرگز وزنی نخواهد داشت .

وجه سی و سوم آنکه : سمره بن جندب را امام اعظم سنیّه انسّی ابوحنیفه
 بنظر مطمونیت دیده در مقام توهین و تهجین او را در سبک ابوهریره و انس بن
 مالک کشیده ، چنانچه سابقاً از عبارت « روضة العلماء » و افاده فقیه ابو جعفر

هندوانی دانستی .

و گمانم نیست که بعد درك این مطلب اُحدی از حضرات حنفیه گرد توثیق این چنین فاسق مهتوك الحال خواهد گردید ، و بنا بر کلام مزنی جمله اصحاب نبوی راتقه و مؤمن دانسته بباطل فضیح و بهت قبیح خواهد گردید .

وجه سی و چهارم آنکه : مغیره بن شعبه را که از مشاهیر صحابه است ابوبکر در روایت حدیث میراث جده متهم ساخت و روایت او را قبول نکرد تا آنکه عهد ابن مسلمه أنصاری آنرا روایت نمود ، کما مر فی ماسبق فی عبارة المعبری فی « شرح منهاج الأصول » .

و بر ظاهرست که بعد از اتهام خلیفه اوّل سنتیان مغیره را چگونه عاقلی قبول خواهد کرد که جمله صحابه در نقل و روایت از جناب نبوی - ص - ثقة و مؤمن بودند و مثل نجوم راه هدایت برای مردم می پیمودند .

وجه سی و پنجم آنکه : ایمان فروشی مغیره بن شعبه بعدی رسیده بود که بتحریر و ترغیب معاویه وعطا کردن چیزی از مال دنیا در شأن جناب امیر المؤمنین علیه السلام اخبار قبیحه روایت می نمود و در استحقاق عذاب نار و غضب جبار قهار برای خود می افزود ، کما دربت فیما سبق من عبارة ابی جعفر الاسکافی .

و بر ظاهرست که چنین کذاب آش را هر کز کسی از عقلا ثقة و مؤمن نخواهد انگاشت و بتوثیق و تعدیل هیچو دشمن امیر المؤمنین علیه آلاف السلام من رب العالمین رابت انحراف از عقل و دین نخواهد افراشت .

وجه سی و ششم آنکه : عمرو بن العاص که صحابی بودنش نزد حضرات اهل سنت معلوم و متیقنست حسب ایمای معاویه بطمع مال آن غاویه در شان والا شان جناب امیر المؤمنین علیه السلام اخبار قبیحه وضع مینمود و برای خوشنودی آن مستحق هاویه مثل کلاب عاویه بسوی جیفه دنیا دویده مسلك تباب و تبار می پیمود ، کما عرفت سابقاً من إفادة ابی جعفر الاسکافی ، و در نهایت إتضاحست که بعد درك این معنی اُحدی از ارباب عقل و حیا جمله اصحاب نبوی را در نقل احادیث هرگز

تقه و مؤمن نخواهد گفت و بچنین ادعای باطل دین و ایمان خود را بجا روبرو
کذب و بهتان نخواهد رفت .

وجه سی و هفتم آنکه : عمرو بن العاص بحدی متعود کذب بود که در
خطبه خود علی الاعلان ابر تکاب کذب و بهتان می نمود ، و این معنی بر دیگر
صحابه خیلی شاق می شد و ایشان بلا محایا بر او انکار میکردند و کما ینبغی او
را مفتضح میساختند و بتکذیب صریح او را می نواختند ؛ چنانچه در مسند أحمد
ابن حنبل ، مسطور است : [حدیث شرحبیل بن حسنہ عن النبی ﷺ : حدَّثنا عبد الله
حدَّثنی أبی ، ثنا عبد الصمد ، ثنا همام ؛ قال : ثنا قتادة ، عن شهر ، عن عبد الرحمن
بن غنم ، قال : لثنا وقع الطاعون بالشام خطب عمرو بن العاص الناس فقال : هذا الطاعون
رجس فتفرقوا عنه في هذه الشعاب وفي هذه الأودية ؛ فبلغ ذلك شرحبیل بن حسنہ
قال : فغضب فجهاد وهو جحر ثوبه معلق نعله بيده ، فقال : صحبت رسول الله ﷺ و
عمرو أضل من حمار أهله ؛ ولكنه رحمة ربكم و دعوة نبيكم و وفاة الصالحين
قبلكم . حدَّثنا عبد الله ، حدَّثنی أبی ، ثنا محمد بن جعفر ، ثنا شعبه عن يزيد بن خمير
عن شرحبیل بن شفعة ، قال : وقع الطاعون فقال عمرو بن العاص : إنه رجس فتفرقوا
عنه ، فبلغ ذلك شرحبیل بن حسنہ فقال : لقد صحبت رسول الله ﷺ و عمرو أضل
من بعير أهله ؛ إنه دعوة نبيكم و رحمة ربكم و موت الصالحين قبلكم ، فاجتمعوا
له و لا تفرقوا عنه فبلغ ذلك عمرو بن العاص فقال : صدق . حدَّثنا عبد الله : حدَّثنی
أبی ، ثنا عفان ، ثنا شعبه ، قال يزيد بن خمير : أخبرني قال : سمعت شرحبیل بن
شفعة يحدث عن عمرو بن العاص أن الطاعون وقع فقال عمرو بن العاص : إنه رجس
فتفرقوا عنه ، وقال شرحبیل بن حسنہ : إني قد صحبت رسول الله ﷺ و عمرو أضل
من حمل أهله ، وربما قال شعبه : أضل من بعير أهله و أنه قال : إنها رحمة ربكم
و دعوة نبيكم و موت الصالحين قبلكم فاجتمعوا و لا تفرقوا عنه ؛ قال : فبلغ عمرو بن
العاص فقال : صدق . حدَّثنا عبد الله ، حدَّثنی أبی ، ثنا أبو سعيد مولى بني هاشم ، ثنا
ثابت ، ثنا شاعم عن أبي منيب أن عمرو بن العاص قال في الطاعون في آخر خطبة

خطب الناس ، فقال : إن هذا رجسٌ مثل السيل من ينكبه أخطاه و مثل النار من ينكبه أخطائه و من أقام أحرقته و آذته ، فقال شرحبيل بن حسنة : إن هذا رحمة ربكم و دعوة نبيكم و قبض الصالحين قبلكم [.

و در « تاریخ صغیر » بخاری منقول است : [حدثنی داود بن شبيب ، قال : حدثنا همام : أخبرنا قتادة عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم : وقع الطاعون بالشام فخطب الناس عمرو بن العاص فقال : فروا فإنه رجس . فبلغ شرحبيل بن حسنة ، فقال : صحبتُ النبي - صلعم - و عمرو أضل من حمار أهله ! فبلغ معاذ بن جبل فقال : اللهم أدخل على آل معاذ ، و طمن ابنه عبد الرحمن فطمع معاذ فبكى يزيد بن عمير أو عمير بن يزيد فقال : إذا مات فاطلب العلم إلى ابن مسعود و ابن سلام و سلمان و عويمر [.

و در « تاریخ طبری » در ضمن خبری مذکور است : [لما اشتعل الوجد قام أبو عبيدة في الناس خطيباً فقال : أيها الناس ! إن هذا الوجد رحمة ربكم و دعوة نبيكم محمد - صلعم - و موت الصالحين قبلكم و إن أبا عبيدة يسأل الله أن يقسم له منه حظاً ، فطمع فمات و استخلف على الناس معاذ بن جبل ، قال : فقام خطيباً بعده فقال : أما أيها الناس ! إن هذا الوجد رحمة ربكم و دعوة نبيكم و موت الصالحين قبلكم و إن معاذاً يسأل الله أن يقسم لآل معاذ منه حظاً ، فطمع ابنه عبد الرحمن بن معاذ فمات ، ثم قام فدعا به لنفسه فطمع في راحته فلقه رأيتُه ينظر إليها ثم يقبل ظهر كفه ثم يقول : ما أحبُّ أن أرى بما فيك شيئاً من الدنيا ، فلما مات استخلف نلى الناس عمرو بن العاصي ، فقام خطيباً في الناس فقال أيها الناس ! إن هذا الوجد إذا وقع فإنه يشتعل اشتعال النار فتجبلوا منه في الجبال ! فقال أبو وائل الهذلي : كذبت والله لقد صحبت رسول الله - صلعم - و أنت شرٌّ من حماري هذا ! قال : والله ما أردت عليك ما تقول ، و أيم الله لا نقيم عليه [.

و در کمال ظهور است که این چنین متعاسر خاسر هرگز اهل بیت اعتماد ندارد ، و کیست که اثر را در تحدیث و اخبار از رسول مآثر صای الله علیه و آله

الاطهار ثقه و مؤمن بشمارد ؟

وجه سی و هشتم آنکه : معاویه مستحقّ هاویه با وصف معدود بودن در صحابه کبار نزد سنیّه، اتباع و اشیاع خود را بلا تحرّج بر اِشاعت کذب و امیدداشت، و اِحتقار و محقّل و زرو و بال این کناه را برایشان خیلی سهل و آسان می انگاشت، چنانچه **عبدالرحمن جامی** در «شواهد النّبوة» در ذکر کرامات جناب امیرالمؤمنین علیه السلام گفته : [وازا انجمه آنست که روزی معاویه رضی الله عنه گفت که چگونه توان کرد که عاقبت کار خود را بدانیم ؟ حاضران مجلس گفتند که ماطریق دانستن این را نمیدانیم، گفت من آنرا از علی معلوم میتوانم کرد که هر چه بر زبان وی گزرد حقّ تواند بود نه باطل، سه تن از معتمدان خود را طلبید و گفت با یکدیگر بروید تا بیک مرحله از کوفه و از آنجا هر يك بعد از دیگری بکوفه در آئید و خبر مرگ مرا باز گوئید ولیکن می باید که همه با یکدیگر متفق باشید در ذکر بیماری و روز مرگ، و ساعت آن، و موضع قبر، و گذارنده نماز، و غیر آن، آن سه تن چنانکه معاویه گفته بود روان شدند چون به نزدیک کوفه رسیدند یکی در روز اول در آمد، اهل کوفه از وی پرسیدند که از کجا می رسی ؟ گفت از شام، گفتند: خبر چیست ؟ گفت : معاویه وفات یافت، پیش حضرت علی کرم الله وجهه آمدند و آن خبر را باز گفتند، بآن التفات نه نمود، بعد از آن روز دیگر دیگری آمد و وی نیز خبر وفات معاویه با امیر گفت، وی هیچ نه گفت، روز سوم دیگری آمد و وی نیز موافق ایشان گفت، با امیر رضی الله عنه گفتند که این خبر تحفّیق شد و بصحّت پیوست، امروز کسی دیگر آمد و موافق آن دو کس پیشین خبر وفات معاویه باز گفت. حضرت امیر کرم الله وجهه فرمود که : کلاً وی نمیرد مادام که این - و اِشارت بمحاسن خود کرد - ازین - و اِشارت بسر خود کرد - و گفت : خضاب کرده نشود و رنگین نگردد و این آکله الا کباد بآن ملاعبه نکند. آن سه تن این خبر را بمعاویه بردند.]

و غیاث الدین بن همام الدین الحسینی المدعو بخواند امیر در حبیب السیر،

گفته : به ثبوت پیوسته که در آن اوان که زمان شهادت حضرت ولایت منقبت نزدیک رسیده چندین کثرت بکنایه و تفسیر ازین معنی اظهار نمود بلکه پیش از آن اوقات نیز هر گاه تقریبی میشد اظهار آن واقعه میفرمود ، چنانچه بعضی از تفاتی روایت آورده اند که معاویه را نوبتی این دغدغه در خاطر پیدا شد که آیا شاه اولیا پیش از مرگ او بفردرس اعلی خواهد خرامید یا او پیشتر بمقر خوش خواهد رسید و درین باب تأمل نموده دانست که این مشکل را غیر از علی مرتضی کسی حل نتواند کرد ، آنگاه سه نفر از اعراب را فرمود که متعاقب یکدیگر یکوفه روند و خبر فوت او را بمردم گویند و آنچه در آن باب از جناب ولایت مآب شنوند بگوش او رسانند ، و آن سه شخص متوجه کوفه گشته در وقتی که امیرالمؤمنین علی در مسجد کوفه بموعظه فرق انام قیام می نمود یکی از ایشان بدان مجلس درآمد و گفت که ای کوفیان ! بشارت باد شما را که معاویه فوت شد ؛ باران از شنیدن این سخن در اعتراض آمدند اما حضرت امیر - کرم الله وجهه - همچنان بر سر حرف خود بود و پس از لحظه ای دیگری از آن سه عرب بمسجد رسیده همان خبر گفت و فرح اصحاب روی در ازدیاد نهاد و عرب سوّم نیز همان ساعت بدان محفل درآمد گفت معاویه هلك بر ملک اختیار کرد ، چون خروج مجلسیان مضاعف گشت و امیر نجف مطلقاً بدان سخن التفات نفرمود ، لاجرم بعضی از حاضران گفتند یا امیرالمؤمنین چرا بفوت این چنین دشمن قوی اظهار مسرت نمی نمائی و درین باب هیچ نمیفرمائی؟ آن جناب اشارت بلحیه و سر مبارک خود کرده فرمود که معاویه نمیرد تا این را ازین رنگین نهیند .

و محمد صالح الحسینی الترمذی در « مناقب مرتضوی » گفته : [منقبت : هم در « شواهد النبوة » و « حبیب السیر » مسطورست که ردّی معاویه گفت : چگونه توان دانست که علی بن ابی طالب پیشتر از دنیا رحلت میکند یا من ؟ حضار گفتند : ما نمیدانیم ؛ گفت : من این را هم از علی معلوم کنم زیرا که هر چه بر زیاتش بگذرد حق باشد ، پس سه نفر از معتمدان را طلبید گفت با یکدیگر

روید تا يك مرحله و از آنجا هريك بعد از دیگری بكوفه درآیند و خبر مرگ مرا باز گویند لیکن همه متفق باشید در ذکر بیماری و روز مردن و ساعت آن و موضع قبر و گذارندگان نماز؛ آن سه تن چنانچه معاویه تلقین کرده بود قرار داده روان شدند چون قریب کوفه رسیدند یکی داخل شد اهل کوفه پرسیدند از کجا می‌رسی؟ گفت: از شام، گفتند خبر چیست؟ گفت معاویه مُرد بعضی مردم بملازمت حضرت امیر شتافته خبر باز گفتند؛ شاه ولایت پناه اصلاً و قطعاً التقات نمود، روز دیگر شخص دوم آمد خبر مردن معاویه گفت، بعضی باز بخدمت امیر آمده گفتند هم ملتفت نشد؛ روز سوم دیگری آمد موافق آن دو کس خبر گفت مردم گفتند: یا امیر المؤمنین! این خبر تحقیق شد و بصحّت پیوست، زیرا که امروز دیگری آمد موافق آن دو کس پیشین خبر مردن معاویه گفت، فرمود که شما از مکر و حیله او غافلید، بخدا که وی نمیرد تا محاسن علی بخونش رنگین نشود و این آکله الا کباد بآن ملاحظه نکند، پس آن سه تن این خبر را بمعاویه رسانیدند. گویند از استماع این خبر بغایت خوشوقت شد. مخفی نماند که امیر از آن معاویه را این آکله الا کباد گفت که در جنك أحد مادرش هند جگر مبدالشهدا حمزه عم مصطفی - سر - را به اشتیاق تمام تفحص نموده خورده بود، چنانچه مولانا سعدالدین تفتازانی گفته:

| | |
|----------------------------------|-----------------------------------|
| داستان پسر هند مگر نشنیدی؟ | که از و سه تن او به پیمبر چه رسید |
| پدر او در دندان پیمبر بشکست | مادر او جگر عم پیمبر بمکید |
| خود بناحق حق داماد پیمبر بگرفت | پسر او سر فرزند پیمبر ببرید |
| بر چنین قوم تو لعنت نکنی شرم باد | لعن الله یزیداً و علی قوم یزید [|

انتهی. و در کمال ظهور است که اینچنین متجاسر خاسر را در نقل احادیث و اخبار از سرور مختار علیه و آله الأطهار سلام الله و صلوته مدی اختلاف اللیل والنهاره فقه و مؤمن دانستن صراحة باطل و از حلیه صحّت عاطل است.

وجه سی و نهم آنکه : معاویه غاویه با وصفی که نزد اهل سنت از صحابه کبارست دیگر اصحاب را که طمع دنیا داشتند بر ارتکاب کذب و بهتان و افترا و عدوان آماده میساخت و بفرض ذم و توهین وصی سید الانس والجان علیه وآله آلاف السلام من الملك المنان برای واضعین احادیث قبیحه بذل اموال نموده بتخریب دین و ایمان ایشان می پرداخت؛ چنانچه مکرر از إفاده ابو جعفر اسکافی دانستی.

و ابو الحسن علی بن محمد المدائنی در کتاب «الاحداث» علی ما نقل عنه گفته: [کتاب معاویه نسخة واحدة إلى عماله بعد عام الجماعة أن درئت الذمة عن روى شيئاً من فضل أبي تراب و أهليته، فقامت الخطباء في كل كورة وعلى كل منبر يلعنون علياً و يبرؤن منه و يقعون فيه وفي أهليته، وكان أشد الناس بلاء حينئذ أهل الكوفة لكثرة من بها من شيعة علي؛ فاستعمل عليه زياد بن سمينة و سمى إليه البصرة و كان يتتبع الشيعة، و هو بهم عارف لأنه كان منهم أيام علي، فقتلهم تحت كل حجر و مدر و أخافهم، و قطع الأيدي و الأرجل و سمل العيون و صلبهم على جذوع النخل و طردهم و شردهم عن العراق، فلم يبق بها معروف منهم. و كتب معاوية إلى عماله في جميع الآفاق أن لا يجيزوا لأحد من شيعة علي و أهليته شهادة و كتب إليهم أن انظروا من قبلكم من شيعة عثمان و محبيه و أهليته و الذين يردون فضائله و مناقبه فادنوا مجالسهم و قربوهم و أكرموا إهم و اكتبوا إلى بكل ما يروى كل رجل منهم و اسمه و اسم أبيه و عشيرته، ففعلوا ذلك حتى أكثروا في فضائل عثمان و مناقبه لما كان يبعثه إليهم معاوية. الملات و الكساء و الجببات و الفطائح و يفيضه في العرب منهم و الأموال، فكثر ذلك في كل مصر و تنافسوا في المنازل و الدنيا فليس يجي أحد بخبر مزور من القبا إلا صار عاملاً من عمال معاوية، ولا يروى في عثمان فضيلة أو منقبة إلا كتب اسمه و قربه و شفعه، فلبثوا بذلك حيناً ثم كتب إلى عماله أن الحديث في عثمان غدر و فساد في كل مصر و في كل وجه و ناحية، فإذا جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة و الخلفاء الأولين و لا يتركوا خبراً يرويه أحد من المسلمين في أبي تراب إلا وأنوني بمناقض

له في الصحابة ■ ن هذا أحب إليّ و أقرّ لعيني و أدحض لحجة أبي تراب وشيعته وأشدّ عليهم من مناقب عثمان وفضله، فقرأت كتبه على الناس فرويت أخبار كثيرة في مناقب الصحابة مفتعلة لاحقيقة لها، وجد الناس في رواية ما يجري هذا المجرى حتى أشاروا بذلك على المنابر و ألقى إلى معلّمي الكتائب فعلموا صبيانهم و غلمانهم من ذلك الكثير الواسع حتى رووه و تعالوه كما يتعلّمون القرآن و حتى علّموه بناتهم و نسائهم و خدمهم و حشمهم، فلبسوا بذلك ماشاء الله؛ ثم كتب إلى عماله نسخة واحدة إلى جميع البلدان؛ أنظر! من قامت عليه البيعة أنّه يحبّ عليّاً و أهليّته فامحوه عن الدّيون و اسقطوا عطائه و رزقه، و شفع ذلك بنسخة أخرى : « من اهتمموا بموالاة هؤلاء القوم فنكلوا به و اهدموا داره، فلم يكن البلاء أشدّ ولا أكثر منه بالعراق و لاسيّما بالكوفة حتى أنّ الرجل من شيعة عليّ ليأتيه من يشق به فيدخل بيته فيلقي إليه سرّاً و يخاف من خادمه و مملوكه ولا يحدث حتى يأخذ عليه الأيمان الغليظة ليكتمن عليه؛ فظهر حديث كثير موضوع و بهتان منتشر و مضى على ذلك الفقهاء و الفضلاء و الولاء، و كان اعظم الناس في ذلك بليّة الفراء المراءون و المستضعفون الذين يظهرون الخشوع و النّسك فيفتعلون الأحاديث ليحفظوا بذلك عند ولائهم و يتقرّبوا بمجالستهم و يصيبوا به الأموال و الضياع و العنازل حتى انتقلت تلك الأخبار و الأحاديث إلى أيدي الدّيارين الذين لا يستحلّون الكذب فقبلوها و رووها و هم يظنون أنّها حقّ ولو علموا أنّها باطلة لما رووها ولا تدّينوا بها، فلم يزل الأمر كذلك حتى مات الحسن بن عليّ فازداد البلاء و الفتنة فلم يبق أحد من هذا القبيل إلّا خائف على دمه أو طريد في الأرض، ثمّ تفاقم الأمر بعد قتل الحسين، و ولي عبد الملك بن مروان فاشتدّ على الشيعة و ولّى عليهم الحجاج بن يوسف فتقرّب إليه أهل النّسك و الصّلاح و الدّين بهفّض عليّ و موالاة أعدائه و موالاة من يدّعي من الناس أنّهم أيضاً أعداؤه. فأكثروا في الرواية في فضلهم و موابقهم و مناقبهم و أكثروا من الغش من عليّ و من عيبه و الطمن فيه و التّشأن له حتى أنّ إنساناً وقف للحجاج - و يقال إنّّه جدّ الأصمعي عبد الملك بن كريب - فصاح به : أيتها الأمير ! إنّ أهلي

فقونی فستونی علیاً ! و اننی فقیرٌ بائسٌ و انا إلى صلة الأمير محتاج ! فتضاحك له المحتاج وقال : للطف ما توسلت به فد و لئناك موضع كذا !
و گمانم نیست که بعد ملاحظه این عبارت که کاشف اسرار و هائک اُستار بسیاری از احادیث و اخبار اهل سنت است ، و کمال خزی و خسار و هلك و مبادر کذا این اشعار و مضامین اخبار را بمنصه شهود میرساند ؛ عاقلی ادعا نماید که جمله صحابه در نقل احادیث و اخبار از سرور کائنات علیه و آله آلاف التحیات و التسلیمات ثقه و مؤمن بودند ، لآنه قد انکشف سرائر اصحاب الشمال ، فمأذا بعد الحق إلا الضلال !

وجه جهل آنکه معاویه بن ابی سفیان ، علیه ما یتحققه من النکال و الهوان ، با وصف آنکه نزد اهل سنت از جمله صحابه مبطلین است ، علاوه بر تحریم دیگران بر کذب ، خود هم از ارتکاب کذب و افترا باز نمی ایستاد ، و با جترای بر کذب و دروغ بی فروغ دادخلاعت و جهلعت می داد ، و برای کماذب بودنش شواهد بسیار و دلائل بیشمار است ، در اینجا بر بعضی عبارات که مشتمل بر مضامین مستطرفه و فوائد شتی می باشد اکتفا می رود تا بطلان کلام مزنی در باب ثقه و مؤمن بودن جمله اصحاب بر آریاب الیاب واضح و ظاهر گردد .

أحمد بن محمد بن حنبل الشیبانی در « مسند » خود گفته : [ثنا عفان ، قال : ثنا همام ، قال : ثنا قتادة ، عن أبي شيخ الهنائي ، قال : كنت في حلاء من أصحاب رسول الله ﷺ عند معاوية ، فقال معاوية : أنشدكم الله أعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن لبس الحرير ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : وأنا أشهد . قال : أنشدكم الله أعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن لبس الذهب إلا مقطوعاً ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : وأنا أشهد . قال : أنشدكم الله تعالى أعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن ركوب (جلود صح ظ) النمر ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : وأنا أشهد . قال : أنشدكم الله تعالى أعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن الشرب في آنية الفضة ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : وأنا أشهد . قال : أنشدكم الله تعالى أعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن جمع بين حج وعمره ؟ قالوا : أمّا هذا فلا ! قال : أمّا إنهما معن !]

ونیز احمد در «مسند» خود گفته : [ثنا عبدالرزاق ، ثنا معمر ، عن قتادة عن أبي شيخ الهنائي أن معاوية قال لنفر من أصحاب النبي ﷺ : أتعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن جلود النمر أن يركب عليها ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : و تعلمون أنه نهى عن لباس (لبس ، ظ) الذهب إلا مقطعا ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : و تعلمون أنه نهى عن الشرب في آنية الذهب و الفضة ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : و تعلمون أنه نهى عن المتعة ؟ - يعني متعة الحج - قالوا : اللهم لا !] .

و نیز احمد در «مسند» خود گفته : [ثنا محمد بن جعفر ، قال : ثنا سعيد عن قتادة ، عن أبي شيخ الهنائي أنه شهد معاوية و عنده جمع من أصحاب النبي ﷺ فقال لهم معاوية : أتعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن ركوب جلود النمر ؟ قالوا : نعم ! قال : أتعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن لبس الحرير ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : أتعلمون أن رسول الله ﷺ نهى أن يعرب في آنية الفضة ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : أتعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن لبس الذهب إلا مقطعا ؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : أتعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن جمع بين حج و عمرة ؟ قالوا : اللهم لا ! قال : فوالله إنها لمعينة] .

و ابوداود سليمان بن الأشعث السجستاني در «سنن» خود گفته : [حدثنا موسى أبو سلمة ، ثنا حماد ، عن قتادة ، عن أبي شيخ الهنائي خيوان بن خلد (خالد ظ) معن قرأ على أبي موسى الأشعري من غل البصرة أن معاوية بن أبي سفيان قال لأصحاب النبي (ص) : هل تعلمون أن رسول الله (ص) نهى عن كذا و كذا و ركوب جلود النمر ؟ قالوا : نعم ! قال : فتعلمون أنه نهى أن يقرن بين الحج و العمرة ؟ فقالوا : أما هذا فلا ! فقال : أما إنها معينة ولكنكم تسيئون] .

و ابو جعفر محمد بن جرير طبري در «تاريخ» خود در ضمن مکاتبات قیس ابن سعد با معاویه آورد : [فلما قرأ قیس بن سعد کتاب معاوية و رأى أنه لا یقبل معه المدافعة و المماثلة أظهر له ذات نفسه فكتب إليه : بسم الله الرحمن الرحيم . من قیس بن سعد إلى معاوية بن أبي سفيان ، أما بعد ! فإن العجب من اعتراك بی و

طمعك فيّ واستسقامك رأيي : أتسومني الخروج من طاعة أولى الناس بالإمرة و أقولهم للحقّ و أهداهم سبيلاً و أقربهم من رسول الله صلعم و سيلة ؟ : و تأمرني بالدخول في طاعتك - طاعة أبعد الناس من هذا الأمر و أقولهم للزور و أضلهم سبيلاً و أبعدهم من الله عزّ وجلّ و رسوله (صلعم) و سيلة - ولد ضالّين مضلّين ، طافوت من طوافيت إبليس ! و أمّا قولك : إني مالي عليك مصرّ خيلاً و رجلاً ، فوالله إن لم أشنك بنفسك حتّى تكون نفسك أهمّ إليك ، إنك لنوجد ، والسلام . فلما بلغ معاوية كتاب قيس أيس منه و ثقل عليه مكانه .

و نیز طبری در تاریخ ، خود آورده : [حدّثنی عبد الله بن أحمد المروزی ، قال : حدّثنی سليمان ، قال : حدّثنی عبد الله ، عن یونس ، عن الزّهری ، قال : كانت مصر من حین علیّ علیها قیس بن سعد بن عبادة و كان صاحب رایة الانصار مع رسول الله (صلعم) و كان من ذوی الرّای والبأس ، و كان معاویة بن أبی سفیان وعمر بن العاص جاهدین علیّ أن ینخرجاه من مصر لیفعلها علیها ، فكان قد امتنع فیها بالدهاء والمکابدة فلم یقدرا علیه ولا علیّ أن یفتحا مصر حتّى کاد معاویة قیس بن سعد من قبل علیّ و كان معاویة یحدّث رجلاً من ذوی الرّای من فريش یقول : ما ابتدعت مکابدة قطّ كانت أعجب عندي من مکابدة کدت بها قیسا من قبل علیّ و هو بالعراق حین امتنع منی قیس قلت لأهل الشام : لا تسبّوا قیس بن سعد و لا تدعوا إلى ضرره فإنة لنا شیعة یأینا کیتس (کتبه و . ظ) نصیحته سرّاً ، ألا ترون ما یفعل بنا خوانکم الذّین عنده من أهل خربتنا ینجرى علیهم أعطیاتهم و أرزاقهم ویؤمنون سرّهم ویحسنون إلى کلّ راكب قدم علیه منکم لا یستنکرونه فی شیء !] .

و نیز طبری در تاریخ ، خود آورده : [ولساً أیس معاویة من قیس أن یتابعه علیّ أمره شقّ علیه ذلك لما یعرف من حزمه و بأسه ، و أظهر للنّاس قبله أن قیس ابن سعد قد تابعکم فادعوا الله له : و قرأ علیهم کتابه الذّی لان له فیه وقاربّه ، قال : واخترق معاویة کتاباً من قیس بن سعد فقرأه علی أهل الشام : بسم الله الرحمن الرحیم للامیر معاویة بن أبی سفیان من قیس بن سعد سلام عليك ، فإنی أحمد إلیکم

الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد ، فأتى لما نظرت رأيت أنه لا يسعني مظاهرة قوم قتلوا إمامهم مسلماً محرماً برأ تقياً ، فستغفر الله عز وجل لذنوبنا ونسئله العصمة لديننا ، ألا وإني قد ألقيت إليكم بالسلم وإني أجبتك إلى قتال قتلة عثمان (رض) إمام الهدى المظلوم ، فمؤول على فيما أحببت من الأموال والرجال أُعجل إليك والسلام . فشاخ في أهل الشام أن قيس بن سعد قد بايع معاوية بن أبي سفيان فسرحت عيون على بن أبي طالب إليه بذلك فلما أتاها ذلك أعظمه وأكبره و تعجب له] .

و ابن الأثير الجزري در تاريخ كامل ، در بيان مكاتبات قيس و معاوية آورده : [فلما قرأ قيس كتابه و رأى أنه لا يفيد معه المدافعة والمماطلة أظهر له ما في نفسه ، فكتب إليه : أما بعد ، فالمجب من اغترارك بي وطمعك في استسقاطك إيتاي أنسومني الخروج عن طاعة أولي الناس بالامارة وأقولهم بالحق وأهداهم سبيلاً وأقربهم من رسول الله ﷺ وسيلة . وأمرني بالدخول في طاعتك طاعة أبعد الناس من هذا الأمر وأقولهم بالزور وأضلهم سبيلاً وأبعدهم من رسول الله ﷺ وسيلة . ولد ضالين مضلين طاعوت من طواعيت إبليس . وأما قولك «إني مالي» عليك مصر خيلاً ورجالاً ، فوالله إن لم أشغلك بنفسك حتى تكون أهم إليك أنك لذو جد . والسلام . فلما رأى معاوية كتابه أبس منه وثقل عليه مكانه و لم تنجع حيلة فيه ، فكاده من قبل على ، فقال لأهل الشام : لا تسبوا قيس بن سعد ولا تدعوا إلى عزوه فإنه لنا شيعة ، قد تأتينا كتبه ونصيحتهم برأ ، ألا ترون ما يفعل بإخوانكم الذين عنده من أهل خربت ؟ يُجوز عليهم أعطياتهم و أرزاقهم ، ويحسن إليهم . وافعل كتاباً عن قيس إليه بالطلب بدم عثمان والدخول معه في ذلك وقرأ على أهل الشام ، فبلغ ذلك علياً - أبلغه ذلك محمد بن أبي بكر و محمد بن جعفر بن أبي طالب و أعلمته عيونه بالشام فأعظمه وأكبره ، فدعا ابنه و عبد الله بن جعفر فأعلمهم ذلك ، فقال ابن جعفر : يا أمير المؤمنين ! دع ما يريك إني ما لا يريك ، اغزل قيساً عن مصر ، فقال على : إني والله ما أصدق بهذاعنه] .

وجمال الدين أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي الأتابكي در كتاب النجوم

الزَّاهِرَةُ فِي مَلُوكِ مِصْرَ وَالْقَاهِرَةُ . فِي ذِكْرِ حُكُومَتِ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ بِمِصْرَ وَمَكَاتِبَاتِ
 أَوْ بِمَعَاوِيَةَ أَوْرَدَهُ : [فَلَمَّا قَرَأَ قَيْسُ كِتَابَهُ وَرَأَى أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ الْمَدَافِعَةُ وَالْمِمَاطِلَةُ
 أَظْهَرَهُ مَا فِي نَفْسِهِ وَكَتَبَ إِلَيْهِ : أَمَّا بَعْدُ ! فَالْمُعْجَبُ مِنْ اغْتِرَارِكَ بِي يَا مَعَاوِيَةُ وَ
 طَمَعِكَ فِيَّ ! تَسُومُنِي الْخُرُوجَ عَنْ طَاعَةِ أَوْلَى النَّاسِ بِالْأَمْرِ وَ أَقْرَبِهِمْ بِالْخِلَافَةِ وَ
 أَقْوَلِهِمْ بِالْحَقِّ وَ أَهْدَاهُمْ سَبِيلًا وَ أَقْرَبَهُمْ إِلَى رَسُولِهِ وَسِيلَةً وَ أَوْفَرَهُمْ فَضِيلَةً وَ تَأْمُرُنِي
 بِالْذَّخُولِ فِي طَاعَتِكَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ وَ أَقْوَلِهِمْ بِالزُّورِ وَ أَضْلَهُمْ
 سَبِيلًا وَ أَبْعَدَهُمْ مِنْ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَسِيلَةً ، وَلَدُ ضَالِّينَ مُضِلِّينَ ، طَاغُوتٍ مِنْ طَوَافِيتِ
 إِبْلِيسَ ! وَ أَمَّا قَوْلُكَ مَعَكَ أَعْنَتُ الْخَيْلِ وَ أَعْدَادُ الرِّجَالِ لِتَشْتَمِلَنِي بِنَفْسِكَ ؛ حَتَّى الْعَدَمُ ؛
 وَقَالَ هِشَامُ : وَ لَمَّا رَأَى مَعَاوِيَةُ أَنَّ قَيْسَ بْنَ سَعْدٍ لَا يَلِينُ لَهُ كَادَهُ مِنْ قِبَلِ عَلِيٍّ ، وَ
 كَذَا رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنُ حَنْبَلٍ بِإِسْنَادِهِ ، وَقَالَ هِشَامُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي مُخَنِفٍ
 وَجْهٌ آخَرٌ فِي حَدِيثِ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ وَ مَعَاوِيَةَ ، قَالَ : لَمَّا آتَى مَعَاوِيَةَ مِنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ
 شَقٌّ عَلَيْهِ لَمَّا يَعْرِفُ مِنْ حَزْمِهِ وَ بَأْسِهِ ، فَأَظْهَرَ لِلنَّاسِ أَنَّ قَيْسًا قَدْ بَايَعَهُ ، وَ اخْتَلَقَ
 مَعَاوِيَةَ كِتَابًا فَرَأَاهُ عَلَى أَهْلِ الشَّامِ ، وَ فِيهِ : أَمَّا بَعْدُ ؛ لَمَّا نَظَرْتُ أَنَّهُ لَا يَسْمَعُنِي
 مَظَاهِرَةُ قَوْمٍ قَتَلُوا إِمَامَهُمْ مَحْرَمًا مُسْلِمًا بَرًّا تَقِيًّا مُسْتَغْفِرًا ، وَإِنِّي مَعَكُمْ عَلَى قَتْلِهِ
 (قَتَلْتَهُ . ظ) بِمَا أَحْبَبْتُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالرِّجَالِ ، حَتَّى تُثْمِتَ عَجَلَتِ إِيَّائِيكُمْ] .

و أَبُو هَالِلٍ الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَسْكَرِيُّ فِي كِتَابِ « الْأَوَائِلِ » كَتَبَهُ : [أَخْبَرَنَا

أَبُو أَحْمَدَ عَنْ أَلْجَوْهَرِيِّ عَنْ أَبِي زَيْدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ عَامِرٍ عَنْ جَوَيْرِيَةَ بْنِ أَسْمَاءَ ، قَالَ :
 لَمَّا أَرَادَ مَعَاوِيَةُ الْبَيْعَةَ لِيَزِيدَ كَتَبَ إِلَى مَرْوَانَ وَهُوَ عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَرَأَ كِتَابَهُ عَلَى
 النَّاسِ وَ قَالَ : إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ كَبِرَتْ سِنَتُهُ وَ رَقَّ عَظْمُهُ وَ خَافَ أَنْ يَأْتِيَهُ أَمْرُ اللَّهِ
 فَيُدْعَى النَّاسُ حِيَارَى كَالْفَنَمِ لَا رَاعِيَ لَهَا ! ، فَأَحْبَبَ أَنْ يَعْلَمَ عُلَمَاءُ وَ يَفْقَهُوا إِمَامًا ، فَفَعِلَ :
 وَفَوَّضَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَ سَدَّدَهُ ؛ فَلْيَفْعَلْ . فَكَتَبَ مَرْوَانَ بِذَلِكَ إِلَيْهِ فَكَتَبَ أَنْ « سَمِ يَزِيدُ »
 فَسَمَاءُ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ : كَذَبْتَ وَاللَّهِ وَ كَذَبَ مَعَاوِيَةُ ، لَا يَكُونُ ذَلِكَ
 أَبَدًا ، أَشَبَّهُ الرُّومَ كُلَّمَا مَاتَ هِرْقُلٌ قَامَ هِرْقُلٌ ! فَقَالَ مَرْوَانُ : هَذَا الَّذِي قَالَ اللَّهُ فِيهِ
 « وَالَّذِي قَالَ لَوْ أَلَدِيهِ » الْآيَةُ ، فَأَنْكَرْتَ عَائِشَةَ عَلَيْهِ ، وَ كَتَبَ مَرْوَانُ إِلَى مَعَاوِيَةَ بِذَلِكَ

فاقبل فلماً دنى من المدينة استقبله أهلها فيهم عبدالله بن عمر وعبدالله بن الزبير والحسين بن علي عليهما السلام وعبد الرحمن بن أبي بكر ، فلماً رأاهم سبهم واحداً واحداً ودخل المدينة وخرج هؤلاء الرهط معتمرين ، ثم خرج معاوية حاجباً فاستقبلوه فلماً دخلوا عليه رحب بهم و ألطفهم ثم أرسل إليهم يوماً فقالوا لابن الزبير : أنت صاحبه فكلمه ، فلما دخلوا إليه دعاهم إلى بيعة يزيد ، فسكتوا ، فقال : أجيئوني ! فقال ابن الزبير : اختر خصلة من ثلث : إما أن تفعل فعل رسول الله ﷺ فلا تستخلف أو فعل أبي بكر : نظر إلى رجل من أعراس فريش ، أو فعل عمر : جعلها شورى في ستة . فقال : ألا تعلمون أنني كنت عودكم من نفسي عادة أكره أن أمنعكم إياها حتى أبيت لكم إنني كنت أتكلم بالكلام فتعرضون فيه فتردون علي ، و إيتاكم أن تعودوا ، فإني قائم ففانك مقللاً لا يعارضني فيه أحد منكم إلا ضربت عنقه . ثم وكل بكل رجل رجلين ، وقام خطيباً فقال : إن عبدالله بن عمر و ابن الزبير والحسين بن علي وعبد الرحمن بن أبي بكر بايعوا فبايعوا ! فابتدر الناس يبايعونه حتى إذا فرغ ركب نجائبه ومضى إلى الشام وأقبل الناس على هؤلاء يلوونهم ، قالوا : والله ما بايعنا ولكن فعل بنا معاوية ما فعل ! هذا معنى الحديث .

و ذهبي در « تاريخ الاسام » على ما نقل عنه آورده : [عن الزهري يقال لما أجمع معاوية على أن يبايع ليزيد ابنه حجج قدم مكة في نحو من ألف رجل ، فلما دنا من المدينة خرج ابن الزبير و ابن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر ، فلما قدم معاوية المدينة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكر ابنه يزيد فقال : من أحق بهذا الأمر منه ؟ ثم ارتحل فقدم مكة فقصى طوافه ودخل منزله ، فبعث إلى ابن عمر فتمسهد وقال : أما بعد ، يا ابن عمر ! إنك كنت تحدثني أنك لا تحب مبايعة ليلة ليس عليك فيها أمير و أنا أحذرك أن تشق عصي المسلمين أو تسعى في فساد ذات بينهم ، عجل ابن عمر الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد ، فإنه قد كان قبلك خلفاء لهم أبناء ليس ابنك بخير من آبائهم ، فلم يردوا في آبائهم ما رأيت في ابنك لكنهم اختاروا للمسلمين حيث علموا الخيار و إنك تحذرنى أن أشق عصي المسلمين و لم أكن لأفعل

إنما أنا رجل من المسلمين فإذا اجتمعوا على أمر فإنما أنا رجل منهم . فقال :
 يرحمك الله ! فخرج ابن عمر ثم أرسل إلى ابن أبي بكر فتشهد ثم أخذ في الكلام قطع
 عليه كلامه وقال : إنك والله لوددت أنما وكلمتك في أمر ابنك إلى الله و إنما والله
 لا نفعل ، والله لنردن هذا الأمر شوري في المسلمين أو لتعرفنها عليك جذعة ؛ ثم وثب
 ومضى . فقال معاوية : اللهم اكفنيه بما شئت ! ثم قال : على رسلك أيها الرجل !
 لا تشرفن على أهل الشام فإني أخاف أن يسبقوني بنفسك حتى أخبر العشيّة أنك
 قد بايعت ثم كن بعد على ما بدالك من أمرك ؛ ثم أرسل إلى ابن الزبير فقال : يا ابن
 الزبير إنما أنت ثعلب رواق ، كلما خرج من جحر دخل آخر وإنك عمدت إلى
 هذين الرجلين فنفخت في مناخرهما وحملتكما على غير رأيكما ! فقال ابن الزبير
 إن كنت قد مللت الإمارة فاعزلها وعلّم ابنك فلنبايعه ، أرايت إذا بايعنا ابنك
 معك لا يتكما نسمع ونطيع ، لا نجتمع البيعة لكما أبداً ، ثم راح . وصعد معاوية
 المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إنما وجدنا أحاديث الناس ذات عوار ، زعموا
 أن ابن عمرو ابن أبي بكر و ابن الزبير لن يبايعوا يزيد ، وقد سمعوا وأطاعوا و
 يابيعوا له ، فقال أهل الشام : والله لا نرضى حتى يبايعوا على رؤوس الأشهاد وإلا
 ضربنا أعناقهم ، فقال : سبحان الله ! ما أسرع الناس إلى قريش بالشر ، لا اسمع هذه
 المقالة من أحد منكم بعد اليوم ، ثم نزل ، فقال الناس : بايع ابن عمرو وابن الزبير
 و ابن أبي بكر و هم يقولون : لا والله !] .

ونيز ذهبی در « تاریخ الإسلام » در ضمن روایتی آورده که معاویة بخطاب
 جناب امام حسن (علیه السلام) و دیگر ممتنعین از بیعت یزید گفت : [قال : أما إنني أحببت
 أن أتقدم إليكم أنه قد أعذر من أنذرو أنه قد كان يقوم الفئام منكم إلى ليكذبني
 على رؤوس الناس فاحتمل له ذلك و إنني قائم بمقالة إن صدقت فلي صدقي و إن
 كذبت فلي كذبي و إنني أقسم بالله لئن ردّ على إنسان منكم كلمة في مقامى هذا
 لا ترجع إليه كلمته حتى يسبق إلى رأسه فلا ير عين رجل إلا على نفسه ! ثم دعا
 صاحب حرمه فقال : أقم على رأس كتي رجل من هؤلاء رجلين من حرمك فبان ذهب

رجلٌ يرد على كلمة في مقامى فليضربا عنقه ! ثم خرج و خرجوا معه حتى رقى المنبر فحمد الله و أنشئ عليه ثم قال : إن هؤلاء الرهط سادة المسلمين و خيارهم لا يستبد بأمر دونهم و لا يقضى أمر إلا عن مشورتهم ، و إنهم قد رضوا و بايعوا ليزيد بن أمير المؤمنين من بعده ؛ فبايعوا بسم الله ! قال : فضربوا علي يده بالمبايعة ثم جلس على رواحله و انصرف الناس فلقوا أولئك النفر فقالوا : زعمتم و زعتم فلما أرضيتم و جئتم (حبيبتهم . ظ) فعلمتم ؟ قالوا : إنا والله ما فعلنا .

و جلال الدين سيوطي در « تاريخ الخلفاء » گفته : [ثم حج معاوية سنة إحدى وخمسين و أخذ البيعة لابنه ، فبعث إلى ابن عمر فتشهده و قال : أمّا بعد يا ابن عمر ! إنك كنت تحدثني أنك لا تحب نبيث ليلة سوداء ليس عليك فيها أمير ، و إنني أحذرك أن تشق عصا المسلمين أو تسمى في فساد ذات بينهم . فحمد ابن عمر الله و أنشئ عليه ثم قال : أمّا بعد ! فإنه قد كان قبلك خلفاء لهم أبناء ليس ابنك بخير من أبنائهم ، فلم يروا في أبنائهم حاريت في ابنك ، ولكنهم اختاروا للمسلمين حيث علموا الخيار و إنك تحدثني أن تشق عصا المسلمين و لم أكن لأفعل و إنما أنا رجل من المسلمين فإذا اجتمعوا على أمر فإني أنا رجل منهم . فقال : يرحمك الله ! فخرج ابن عمر ثم أرسل إلى ابن أبي بكر فتشهده ثم أخذ في الكلام ، فقطع عليه كلامه و قال : إنك لو ددت أنّا و كلناك في أمر ابنك إلى الله و إنا والله لا نفعل والله لنردن هذا الأمر شوري في المسلمين أو انفرقنا عليك جذعة ثم وثب و مضى فقال معاوية : ألداهم كفتيه بما شئت ! ثم قال : علي رسلك أيها الرجل ! لا تشرفن على أهل الشام فإنني أخاف أن يسبقوني بنفسك حتى أخبر العشيّة أنك قد بايعت ثم كن بعد علي ما بدالك من أمرك ثم أرسل إلى ابن الزبير فقال : يا ابن الزبير ، إنما أنت ثعلب رواق كلما خرج من حجر دخل في آخر و إنك عمدت إلى هذين الرجلين ففخت في مناخرهما و حملتهما على غير رأيهما ، فقال ابن الزبير : إن كنت قد مللت الإمارة فاعتزلها و هلم ابنك فلنبايعه ! أرايت إذا بايعت ابنك معك لا يسكما نسمع و نطيع ؟ لا تجتمع البيعة لكما أبداً ، ثم راح فعمد معاوية المنبر فحمد الله

و أثنى عليه ، ثم قال : إنا وجدنا أحاديث الناس ذات عوار ! زعموا أن ابن عمرو ابن أبي بكر و ابن الزبير بن يبايعوا يزيد و قد سمعوا و أطاعوا له و بايعوا له ، فقال أهل الشام : والله لا نرضى حتى يبايعوا له على رؤوس الأشهاد و إلا ضربنا أعناقهم ! فقال : سبحان الله ! ما أسرع الناس إلى فريش بالشتر ! لا أسمع هذه المقالة من أحد منكم بعد اليوم ، ثم نزل فقال الناس : بايع ابن عمرو و ابن أبي بكر و ابن الزبير وهم يقولون : لا والله ! فيقول الناس : بلى ! و ارتحل معاوية فلحق بالشام .

و مرزا محمد معتمد خان بدخشي در « نزل الأبرار » كفته : [و لما توفي الحسن ابن علي رضي الله عنهما أراد معاوية أن يجعل ابنه يزيد ولي العهد من بعده ، فاستشار أهل الشام في ذلك فأجابوه و بايعوه ، فحج من دمشق و سار إلى المدينة و عرض بيعته على أهل الحرمين فأذكروا ذلك فوعدهم و أوعدهم فبايعه جميع من كان بها إلا الحسين بن علي و عبد الرحمن بن أبي بكر و عبد الله بن الزبير ، و قيل : عبد الله بن عمر أيضاً ؛ فأكرمهم و وصلهم ولم يفعلوا ، فهدمهم و أزعجهم ولم يفعلوا ، و روى أن أهل المدينة لما أعرضوا عن بيعة يزيد علم معاوية أن لهم أسوة بهؤلاء الثلاثة ، فبالغ في إكرام هؤلاء الثلاثة و طلبهم في خلوة و وصلهم بأذموال ، فلم يجيبوا أصلاً ، و قال عبد الرحمن بن أبي بكر : اختر فعل النسي عليه السلام أو فعل أبي بكر أو فعل عمر ، فالتبى عليه السلام مات و ترك الناس فعمدوا إلى أفضل رجل فولّوه الأمر ، و أبو بكر عند موته لم يولّ ولده ولا أقاربه بل تفرّس أفضل الناس فعمد إليه بالخلافة وهو عمر ، و أمّا عمر فنظر في من يصلح لها فوجد ستة مقاربين فجعل الأمر شورى فيما بينهم فاختروا منهم واحداً ، فافعل أحد هذه الصور ، فسكت ثم قال : إنني متكلّم خدّاً على المنبر فلو حذر امرئ أن يردّ عليّ ، فالتى خشية أن لا يتمّ قوله حتى يطير رأسه ! ثم إنّه استوى على المنبر و ذكر من فضل ابنه و شجاعته و أن أهل الشام قد بايعوا له بالعهد ، ثم قال : وقد بايع له هؤلاء - و أشار إلى الحسين (ع) و ابن أبي بكر و ابن الزبير رضي الله عنهم - فما جسروا أن ينطقوا ! فبايع أهل الحجاز فلما قاموا قالوا : إنا لم نبايع ! فلم يصدّقهم بعض الناس ، و سار معاوية إلى الشام من

لیلته، و كان ذلك سنة اثنين وخمسين من الهجرة].

وأبو الحسن علی بن الحسین المسمودی در «مروج الذهب» گفته : [و حدث منصور بن وحشي عن أبي الغياض (الفتايش. ظ) عبدالله بن محمد الهاشمي عن الوليد بن البختري العبسي عن الحرث بن مسمار البهراني ، قال : حبر معاوية صعصعة بن صوحان العبدي و عبدالله بن الكواء البشكري و رجالاً من أصحاب علي (ع) مع رجال من قريش ؛ فدخل عليهم معاوية يوماً فقال : نددتكم بالله إلا ما قلتم حقاً و صدقاً ؛ أي الخلفاء ؛ أستموني ؟ فقال ابن الكواء : لولا أنك عزمت علينا ما قلنا لأنك جبار عنيد ، لا تراقب الله في قتل الأخيار ، ولكننا نقول : إنك ما علمنا واسع الدنيا ضيق الآخرة قريب الثرى ؛ بعيد المرعى ؛ تجعل الظلمات نوراً و النور ظلمات ؛ فقال معاوية : إن الله أكرم هذا الأمر بأهل الشام الذابين عن بيضته التاركين لمعارمه ولم يكونوا كأمثال أهل العراق المنتهكين لمعارم الله و المحلّين ما حرّم الله و المحرّمين ما أحلّ الله ؛ فقال عبدالله بن الكواء : يا بن أبي سفيان ؛ إن لكلّ كلام جواباً و نحن نخاف جبروتك ، فإن كنت تطلق ألسنتنا ذيينا عن أهل العراق بالسنة حداد لا يأخذها في الله لومة لائم ، و إلا فإننا ساهرون حتى يحكم الله و يضعنا على فرجه . قال : والله لا يطلق لك لسان إنم تكلم صعصعة فقال : تكلمت يا بن أبي سفيان فأبلغت و لم تقصر عما أردت و ليس الأمر على ما ذكرت ، إنني يكون الخليفة من ملك الناس فهراً و دانهم كبيراً و استولى بأسباب الباطل كذباً و مكرراً ؛ أما والله مالك في يوم بدر مضرب و لا مرمى ؛ و ما كنت فيه إلا كما قال القائل : « لاحلي و لا سيري » و لقد كنت أنت و أبوك في العير و النغير ممن أجلب على رسول الله ﷺ ، و إنما أنت طليق ابن طليق أطلقكما رسول الله ﷺ فأنى تصلح الخلافة لطلق ؟ ! فقال معاوية : لولا أنني أرجع إلى قول أبي طالب حيث يقول :

فأبليت بجهلهم حلماً و مغفرة و العفوعن قدرة يضرب من الكرم - لقتلكم !]

و دیافقه معاویة غاویہ در کذب و بہتان بحدی رسیدہ بود کہ حضرت صدیقی اکبر اعلیٰ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام او را ملقب بکذاب فرمودند ، و از

دعوت آن پرتخدیع و تفریر اتباع و اشیاع خود را تخویف و تحذیر فرمودند، چنانچه در «ینابیع المودة» سلیمان بن ابراهیم بلخی مسطورست، [و فی المناقب] عن الحسن بن ابراهیم بن عبدالله بن الحسن المثنی بن الحسن بن علی بن ابی طالب عن آبائه أن أمير المؤمنين عليه السلام كتب إلى أهل مصر لما بعث محمد بن أبي بكر إليهم كتاباً فقال فيه: وإنا كم دعوة ابن هند الكذاب، واعلموا أنه لا سواه إمام الهدى وإمام الهوى، ووصى النبي وعتوانه [

واز عجائب روزگار آنست که معاویه غایب با وصف ارتکاب کذب و افترا و امتطای صهوة بهتان و اجترأ بکمال جسارت سراسر خسارت عظمای اصحاب جناب رسالت صلی الله علیه و آله را تکذیب می نمود و راه توهین و تهنجین مرویات ایشان علانیه می پیمود.

مسلم در «صحیح» خود گفته: [حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري، قال: حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة: قال كنت بالشام في حلقة فيها مسلم بن يسار، فعاء أبو الأشعث، قال: قالوا: أبو الأشعث: أبو الأشعث اجلس، فقلت له: حدث أخانا حديث عبادة بن الصامت، قال نعم! غزونا عزة و على الناس معاوية، فغنمنا غنائم كثيرة فكان فيما غنمنا آنية من فضة، فأمر معاوية رجلاً أن يبيعها في أعطيات الناس، ففسار الناس في ذلك فبلغ عبادة بن الصامت فقام فقال: إني سمعت رسول الله صلی الله علیه و آله ينهى عن بيع الذهب، النعب والفضة بالفضة و البير بالبير و الشعير بالشعير و التمر بالتمر و الملح بالملاح إلا سواء بسواء عينا بعين، فمن زاد أو ازداد فقد أربى، فرد الناس ما أخذوا فبلغ ذلك معاوية فقام خطيباً فقال: ما بال رجال يتحدثون عن رسول الله صلی الله علیه و آله أحاديث؟ قد كننا نشهده و نصحبه فلم نسمعوا منه. فقام عبادة بن الصامت فأعاد القصة ثم قال: لنحدثن بما سمعنا من رسول الله صلی الله علیه و آله و إن كره معاوية! أو قال: و إن رغبنا أبالي أن لأصحبه في جنده ليلة سوداء! قال حماد هذا أو نحوه.]

و مائی در «سنن» خود گفته: [أخبرنا إسماعيل بن مسعود، قال: حدثنا

يعمر بن الفضل ، قال : حَدَّثَنَا سُلَيْمَةُ بْنُ عُلْفَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ ، قَالَ حَدَّثَنِي مُسْلِمُ بْنُ يَسَارٍ وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدٍ ، قَالَا : جَمَعَ الْمَنْزِلُ بَيْنَ عِبَادَةِ بْنِ الْقَامِتِ وَ بَيْنَ مَعَاوِيَةَ ، فَقَالَ عِبَادَةُ
« نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُبَاعَ الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَالْوَرَقُ بِالْوَرَقِ وَالْبَرُّ بِالْبَرِّ وَالشَّعِيرُ
بِالشَّعِيرِ وَالْتَمَرُ بِالتَّمَرِ » قَالَ أَحَدُهُمَا : وَالْمَلَحُ بِالْمَلَحِ وَلَمْ يَقُلْ الْآخَرُ - إِلَّا سَوَاءً
بِسَوَاءٍ مِثْلًا بِمِثْلٍ - قَالَ أَحَدُهُمَا : مَنْ زَادَ وَازْدَادَ فَقَدْ أَرَبَى - وَلَمْ يَقُلْ الْآخَرُ - وَأَمَّا
أَنْ يُبَاعَ الذَّهَبُ بِالْوَرَقِ وَالْوَرَقُ بِالذَّهَبِ وَالْبَرُّ بِالشَّعِيرِ وَالشَّعِيرُ بِالْبَرِّ يَدَأُ بِيَدٍ كَيْفَ
شِئْنَا . فَبَلَغَ الْحَدِيثُ مَعَاوِيَةَ فَقَامَ وَقَالَ : مَا بَالُ رِجَالٍ يَحْدِثُونَ أَحَادِيثَ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَدْ صَحَبْنَا لَمْ نَسْمَعْهَا مِنْهُ . فَبَلَغَ ذَلِكَ عِبَادَةَ بْنَ الْقَامِتِ فَقَامَ فَأَعَادَ
الْحَدِيثَ فَقَالَ : لَمْ نَحْدِثْ بِمَا سَمِعْنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ إِنْ رَفَعَ مَعَاوِيَةُ !] .

وَنِيْزَنْسَانِي دَر « سَنَنْ » خُود كَفْتَه : [أَخْبَرَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ حَدَّثَنَا
أَبُو كَسَامَةَ ، قَالَ : قَالَ إِسْمَاعِيلُ : حَدَّثَنَا حَكِيمُ بْنُ جَابِرٍ « ح » . وَ أَبَانَا يَعْقُوبُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ . قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا حَكِيمُ بْنُ جَابِرٍ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ
الْقَامِتِ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : الذَّهَبُ الْكَفَّةُ بِالْكَفَّةِ - وَلَمْ يَذْكُرْ
يَعْقُوبُ الْكَفَّةَ بِالْكَفَّةِ ، فَقَالَ مَعْوِيَةُ : إِنْ هَذَا لَا يَقُولُ شَيْئًا . قَالَ عِبَادَةُ : إِنْ شِئِيَ وَاللَّهِ مَا
كِبَالِي أَنْ لَا أَكُونَ بِأَرْضٍ يَكُونُ بِهَا مَعَاوِيَةُ ! إِنْ شِئِيَ أَشْهَدُ أَنَّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ] .

و طَحَاوِي دَر « مَعَانِي الْأَثَارِ » كَفْتَه : [حَدَّثَنَا يُونُسُ . قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ ،
قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ لَهِيْعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُبَيْرَةَ السَّبَّاحِيِّ عَنْ أَبِي تَمِيمٍ الْجَيْشَانِيِّ ، قَالَ :
اشْتَرَى مَعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ قِلَادَةً فِيهَا تَبَرٌّ وَ زَهْرَجْدٌ وَ لَوْلُؤٌ وَ يَاقُوتٌ بِسِتْمَائَةِ
دِينَارٍ ، فَقَامَ عِبَادَةُ بْنُ الْقَامِتِ حِينَ طَلَعَ مَعَاوِيَةَ الْمَنْبِرَ أَوْ حِينَ صَلَّى الظُّهْرَ ، فَقَالَ : أَلَا إِنْ
مَعْوِيَةُ اشْتَرَى الرِّبَا وَ أَكَلَهُ ؟ أَلَا إِنَّهُ فِي النَّارِ إِلَى حُلُقِهِ ! فَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تِلْكَ
الْقِلَادَةُ كَانَتْ فِيهَا مِنَ الذَّهَبِ أَكْثَرُ حَقًّا اشْتَرَيْتَ بِهِ . فَكَانَ مِنْ عِبَادَةِ مَا كَانَ لَذَلِكَ وَ
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ يَبِيعُ بِمُسِيئَةٍ فَإِنَّهُ قَدْ رَوَى عَنْ مَعْوِيَةَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا ؛
وَ قَدْ رَوَى فِي ذَلِكَ وَ فِي السَّبَبِ الَّذِي مِنْ أَجْلِ عِبَادَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ تَكُرَّ عَلَى مَعْوِيَةَ

في ذلك ما أنكر ما حدثنا إسماعيل بن يحيى المزني ، قال : ثنا محمد بن إدريس ، قال : أخبرنا عبد الوهاب بن عبد المجيد ؛ عن أيوب السختياني عن أبي قلابة عن أبي الأشعث ، قال : كنا في غزاة علينا معاوية فأصبنا ذهباً وفضة ، فأمر معاوية رجلاً أن يبيعها الناس في عطياتهم . قال فتنازع (فتسارع ظ) فيها ، فقام عبادة فنهاهم فردوها ، فأتى الرجل معاوية فشكى إليه ، فقام معاوية خطيباً فقال : ما بال رجال يتحدثون عن رسول الله ﷺ أحاديث يكذبون فيها عليه لم اسمعها ؛ فقام عبادة فقال : والله لنحدثن عن رسول الله ﷺ وإن كره معاوية ؛ قال رسول الله ﷺ : لا تبيعوا الذهب بالذهب ولا الفضة بالفضة ولا البر بالبر ولا الشعير بالشعير ولا التمر بالتمر ولا الملح بالملاح إلا سواء بسواء يداً بيد عينا بعين [

و ابن الأثير الجزري در جامع الأصول كفته [وفي رواية أبي قلابة ، قال : كنت بالشام في حلقة فيها مسلم بن يسار ؛ فجاء أبو الأشعث فقالوا : أبو الأشعث ؛ أبو الأشعث اجلس قلت : حدث أخا فحدث عبادة بن الصامت ؛ فقال : نعم ؛ غزونا غزاة وعلى الناس معاوية فغنمنا هنائم كثيرة فكان فيما غنمناه آنية من فضة ، فأمر معاوية أن يبيعها في عطيات الناس ، فتسارع الناس في ذلك ، فبلغ عبادة بن الصامت فقام فقال : إنني سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملاح إلا سواء بسواء عينا بعين ، فمن زاد أو استزاد فقد أربى . فرد الناس ما أخذوا ، فبلغ ذلك معاوية فقام خطيباً فقال : ألا ما بال رجال يتحدثون عن رسول الله ﷺ أحاديث قد كنا نشهدها ونصحبها فلم نسمعها منه ؛ فقام عبادة بن الصامت فأعاد الفضة وقال : لنحدثن بما سمعنا من رسول الله ﷺ وإن كره معاوية ؛ أوتى قال : وإن رضى ؛ ما أبالي ألا أصحبه في جنوه (جنده ظ) ليلة سوداء ؛ هذه رواية مسلم [

وفخر الدين رازي در كتاب «مجموع» على ما نقل عنه كفته : [أبو الأشعث قال : كنا في غزاة وعلينا معاوية فأصبنا أواني فضة وأمر معاوية رجلاً يبيعها في عطياتهم ، فتسارع الناس فيها ، فقام عبادة بن الصامت فنهاهم فردوها ، فأتى الرجل معاوية

فشكى إليه، فقام معاوية خطيباً فقال : ما بال أقوام يحدثون عن رسول الله صلعم أحاديث يكذبون فيها ؟! فقام عبادة و قال : والله لنحدثن عن رسول الله صلعم و إن كره معاوية .]

و محمد بن خلفه الوشتاني الأبي در شرح مسلم گفته : [« ط (۱) » : وهو يدل على أقلية العلماء و أن الأكثر الجهل ، ألا ترى أن معاوية جهل مع صحبته و أنه من كتاب الوحي ؟!]

و نیز در شرح مسلم گفته : [قوله لنحدثن بما سمعناه ع (۲)] فيه قيام العلماء بما أوجب الله سبحانه عليهم في قوله تعالى لتبينننه للناس ولا تكتموه و ليكنوا أقوامين بالقسط شهداء لله ، و إغلاظه باللفظ لمعاوية معاملة لا تكاره ما حدث به مع تحققهم حلم معاوية و صبره ، و معنى « رغم » : كره و ذل ، كأنه لصق بالرغام وهو الأرم .]

و احمد بن حنبل در مسند معاوية گفته : [ثنا : بشر بن شعيب بن أبي حمزة ، قال : حدثني أبي ، عن الزهري ، قال : كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث أنه بلغ معاوية و هو عنده في وفد من قريش أن عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث أنه سيكون ملك من فسطاط ، فغضب معاوية فقام فأنتى على الله عز وجل بما هو أهله ، ثم قال : أما بعد ، فإنه بلغني أن رجلاً منكم يحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله ﷺ أولئك جهالكم فابناكم و الأمانى التى تضل أهلها فأنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن هذا الأمر في قريش لا يشارعهم أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين] .

و بخاری در « صحيح » خود در كتاب المناقب گفته : [باب مناقبه قريش : حدثنا أبو اليمان ، أخبرنا شعيب عن الزهري ، قال : كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث أنه بلغ معاوية وهو عنده في وفد من قريش أن عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث أنه سيكون ملك من فسطاط ، فغضب معاوية فقام فأنتى على الله بما هو أهله ثم قال : أما بعد ! فإنه بلغني أن رجلاً منكم يتحدثون أحاديث ليست في

کتاب الله و لا تؤثر عن رسول الله ﷺ ، فأولئك جهالكم فباكم و الأمانى التى تفضل أهلها ، فأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن هذا الأمر فى قريش لا يعادىهم أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين .

و نیز بخاری در « صحیح » خود در کتاب الأحکام گفته : [باب « الأمانى من قريش » : حدثنا أبو اليمان ، أخبرنا شعيب عن الزهري ؛ قال : كان محمد بن جبير ابن مطعم يحدث أنه بلغ معاوية و هو عنده في وفد من قريش أن عبد الله بن عمرو يحدث أنه سيكون ملك من فحطان ، فضرب مقام فأنى على الله بما هو أهله ؛ ثم قال : أمّا بعد ؛ فإنه بلغنى أن رجلاً منكم يحدثون أحاديث ليست في كتاب الله و لا تؤثر عن رسول الله ﷺ ؛ و أولئك جهالكم فباكم و الأمانى التى تفضل أهلها فأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن هذا الأمر فى قريش لا يعادىهم أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين . تابعه عيسى ، عن ابن المبارك ، عن معمر ، عن الزهري ، عن محمد بن جبير .]

وجه چهل و یکم آنکه : خداوند عالم در کتاب عزیز خود در سورة نور ارشاد میفرماید : **إِنَّ الَّذِينَ جَاؤَابَا لَكَ عَصَبَةٌ مِنْكُمْ لَا تحسبوه شراً لكم بل هو خيرٌ لكُلِّ امرئٍ منهم ما اكتسب من الإثم و الذى تولى كبره منهم له عذابٌ عظيمٌ** ۞ **لولا** إذ سمعتموه ظن المؤمنون و المؤمنات بأنفسهم خيراً و قالوا هذا إفك مبين ۞ **لولا** إذا جاءوا عليه بأربعة شهداء ، فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ۞ **و اولا** فضل الله عليكم و رحمته فى الدنيا و الآخرة لم أسكم فيما أفضتم فيه عذابٌ عظيمٌ ۞ **إذ تلقونه بألسنتكم و تقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علمٌ و تحسبونه هيئاً و هو عند الله عظيمٌ** ۞ **و لولا** إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانهك هذا بهتانٌ عظيمٌ ۞ **يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين** ۞ **و يبين الله لكم الآيات و الله عليم حكيم .**

و ازین آیات بنحوی که ابر تکاب جماعتی از اصحاب بهتان عظیم را ظاهر و باهر میشود محتاج به بیان نیست ، و از مطالبه کتب معتبره و أسفار معتدله أهل سنت

أسماء صحابه وصحابیات که شرک تدرین بهتان عظیم کردند بخوبی واضح و آشکار میگردد ، و بعد ازین اِدّعاء براءت جمله اُصحاب از کذب و زور و دعوی تَقّه و مؤتمن بودن تمامی شان یقیناً باطل و هباء منثور میشود ، و ذلك ظاهر کَل الظهور ، و من لم یعمل الله له نوراً فما له من نور .

وجه چهل و دوم آنکه : ولید بن عقیبة بن أبی معیط الأموی که برادر مادری عثمان بود و بالا اتفاق نزد اهل سنت در صحابه معدودست بنحی قرآنی فاسق بود ، چنانچه شأن نزول آیه وافی هدایه « إذا جاءکم فاسقٌ بنبأٍ فشیبوا » شاهد بر آنست .

علامه ابن عبدالبرّ القرطبی در « إستمعاب » بترجمه او گفته : [و لا خلاف بین أهل العلم بتأویل القرآن فیما علم شأن قوله عزّ و جلّ « إن جاءکم فاسقٌ بنبأٍ » نزلت فی الولید بن عقیبة] .

و نیز آیه وافی هدایه « أؤمن کان مؤمناً کمن کان فاسقاً لا یستوون » شاهد فسق ولیدست ، چنانچه علامه ابن عبدالبرّ در ترجمه او گفته : [و من حدیث المحکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ، قال : نزلت فی علی بن أبی طالب والولید بن عقیبة فی قصة ذکرها « أؤمن کان مؤمناً کمن کان فاسقاً لا یستوون »] .

و چون علامه محمد بن طلحة شافعی در بیان کمال ایمان جناب امیر المؤمنین (علیه السلام) و اظهار نهایت فسق ولید و نزول آیه قرآنیّه درین خصوص کلامی بلیغ بمعرض تفسیر و تحریر آورده و مسلك انصاف و ترک اعتساف باقدام اِذعان و اعتراف سیرده ، لهذا درین مقام بنقل آن کلام می پردازم .

علامه مذکور در کتاب « مطالب السّوال فی مناقب آل الرسول » در فصل سادس باب اول در ذکر آیات نازلّه در شأن علم و فضل جناب امیر المؤمنین (علیه السلام) گفته : [و من ذلك قوله سبحانه : أؤمن کان مؤمناً کمن کان فاسقاً لا یستوون . نقل الإمام أبو الحسن علی بن أحمد النواحدی فی تفسیر . و فی تصنیفه الموسوم : « أسباب النزول » بسنده یرفعه إلى ابن عباس (رض) و رواه الإمام أبو إسحق الشعملی »

أيضاً في تفسيره أنّ هذه الآية نزلت في علي (ع) والوليد بن عقبة بن أبي معيط أخيه عثمان لأُمّه ، وذلك أنّه كان بينهما تنازع في شيء فقال الوليد لعلي (ع) : أسكت ! فأنك صبيّ وأنا والله أبسط منك لساناً وأحد ستاناً وأملاً للكتيبة منك . فقال له علي : اسكت ! فأنك فاسق ، فأنزل الله سبحانه وتعالى تصديقاً لعلي (ع) : أفعن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون ، الآية . يعنى بالمؤمن عليّاً وبالفاسق الوليد ، وكفى بهذه القصة شهادة من الله عزّ وجلّ لعليّ بكمال فضيلته وإنزاله سبحانه وتعالى قرآناً يتلى إلى الأبد بتصديق مقالته ووصفه إياه بالإيمان الذي هو عنوان علمه و نتيجة معرفته ، وقد ضمن هذه حسان بن ثابت شاعر رسول الله (ص) أبيتاً من نظمه وجعلها قائمة في تحسين شعره وتزيينه مقام رقمه ، وفي ذلك دلالة واضحة على كمال درايته وفهمه حيث أودع شعره منازل بدل القرآن من إصابة عليّ وتسدّد مهمه ، فقال :

| | |
|-------------------------------|----------------------------|
| أنزل الله والكتاب عزيز | في عليّ وفي الوليد قرآناً |
| فتبوّى الوليد من ذاك فسقا | و عليّ مبيّوء إيماناً |
| ليس من كان مؤمناً عرف إلا | لّه كمن كان فاسقاً خوّاناً |
| سوف يجرى الوليد خزيّاً وناراً | و عليّ لاشك يجرى جناناً |
| فعليّ يلقى لدى الله عزّاً | و وليد يلقى هناك هواناً |

وفشت هذه الأبيات من قول حسان و تناقلها سمع عن سمع و لسان عن لسان ، و أمّا هذا الوليد بن عقبة بن أبي معيط فإنّ جدّه أبا معيط كان أبوه ذكوان يقول إنّ ابن أُمّية بن عبد شمس . وقيل لم يكن ابنه بل كان عبده فاستلحقه فكان ينسب إلى غير أبيه . ثم إنّ الوليد هذا أسلم يوم فتح مكّة ولما تولّى عثمان الخلافة ولاّه الكوفة إذ كان أخاه لأُمّه عليّ ماتت فبقى والياً في الكوفة يشرب الخمر حتّى صلى الفجر في مسجدّها بالناس أربع ركعات و هو لا يعقل ! ثم التفت إليهم و قال : أزيدكم ؟ فعلم الناس أنّه لا يعقل ! فقال فيه الخطيئة العيسى :

شهد الخطيئة يوم يلقى ربه أنّ الوليد معاقب الخمر

نادی وقد تمت صلواتهم : أزيدكم ثملاً ؟ ولا يدري !
 قالوا : أبا وهب ! وقد علموا : أقرنت بين الشفع والونر ؟
 حبسوا عنانك إذ جريت ، ولو تركوا عنانك لم تزل تجري !

فاشتهرت قصته و شهر فسفه و شاع بين الناس أمره و اقتضح بسوء فعله و أنكر الناس ذلك عليه ، فحدّه عثمان و عزله عن الكوفة لذلك ثم ولاء بالرقّة ؛ فانظر إلى الحكمة الإلهية التي هي سر هذه القضية ، فإن علياً لقاً سمى الوليد فاسقاً و أنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية و أخبر أن عليّاً (ع) مؤمن و أنّ الوليد فاسق أجرى قدره و قضاء بما ظهر به في عالم الشهادة و الحسّ الجمع لعلّي ^{الخلا} في تصديقه في قوله للوليد بين الخير و الأيمان ، فأظهر شرب الخمر الذي هو أجمع أسباب الفسوق و سوء سمعته بين الناس ثم إقامة الحق على رؤوس الأشهاد ليتيقن ذوو الأبصار من المؤمنين و المنافقين وجود صفات الفسق في الوليد كما سمّاه عليّ . ثم إذا كانت إحدى الصفتين المتقابلتين - و هي الفسق - موجودة في الوليد جزماً كانت الصفة المقابلة لها و هي الإيمان موجودة لعلّي جزماً ، وهذه لطيفة مشيرة برمزها إلى العناية الربانية لعلّي فتنبه لها .

و بعد ادراك این معنی چگونگی غافل شدن ایدام خواهد کرد برینکه جمله صحابه را ثقه و مؤمن بدانند و همه ایشان را مصداق حدیث نجوم گردانند ؛

و اگر چه بعد ملاحظه این هر دو آیه وافی هدایه در فسق و لید شبهه باقی نمی ماند ، لیکن برای مزید استبصار حالات فسق و فجور و تصب و عدوان او که در کتب معتبره اهل سنت موجودست دیدنی و شنیدنی ست ، و یکفیک منها الاستیعاب لا بن عبد البر القرطبی .

و از عجایب امور و فظائع دهور آنست که اکابر اهل سنت با وصف ظهور حال خسران مال و لید عنید بنص « قرآن مجید » از روایت او دست بر نمی دارند و روایت این فاسق فاجر را بحال خوشدلی در کتب دینیّه خود می آرند ؛ چنانچه حدیث او در « سنن » ابوزاود که از « صحاح ستّه » ایشانست موجود و سرودست

وازیعجاست که او را ارباب علم رجال در رجال صحاح ذکر می کنند ، کمالایضی
علی ناظر « تهذیب الکمال » للمزی و « الکاشف » للذهبی و « تهذیب التهذیب »
و « تقریب التهذیب » لابن حجر العسقلانی و غیرها من الکتب .

ابن حجر عسقلانی در « تهذیب التهذیب » گفته : [« د » الولید بن عقیبة بن
أبی معیط بن أبی عمرو بن أمیة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی ، وهو أخو
عثمان لأمه . روى عن النبی ﷺ ، عنه أبو موسى عبدالله الهمدانی وعامر الشعبي
و حارثة بن مضرب] .

و نیز ابن حجر عسقلانی در « اسامیه » در ترجمه ولید گفته : [روى عنه حارثة
ابن مضرب والشعبي و أبو موسى الهمدانی] .

وجه جهل و سوء آنکه : حضرت عمر در عهد نبوی ارتکاب کذب سریع
بمقابله أسماء بنت عمیس نمودند ، و أسماء بنت عمیس چون مقال کذب اشتمال
ایشان را بخدمت جناب رسالت ﷺ عرض نمود آن جناب بصراحت تمام کذب
حضرت عمر (۱) به بیان صدق ترجمان خود ظاهر فرمود ، چنانچه بخاری در « صحیح »
خود در کتاب المغازی در باب غزوة خیبر آورده : [حدثني محمد بن العلاء ، قال :
حدثنا أبو أسامة ، قال : حدثنا يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى ، قال
بلغنا مخرج النبی ﷺ و نحن باليمن ، فخرجنا مهاجرين إليه أنا و أخوان لي و
أنا أصغرهم ، أحدهما أبو بردة ؛ و الآخر أبو رهم - إنا قال بضع ، و إنا قال في
ثلاثة و خمسين أو اثنين و خمسين رجلاً من قومي - فركبنا سفينة فألقنا سفينتنا
إلى النجاشي بالحبيشة ، فوافقنا جعفر بن أبي طالب فأقمنا معه حتى قدمنا جميعاً
فوافقنا النبی ﷺ حين افتتح خیبر و كان أناس من الناس يقولون لنا - يعني
لأهل السفينة - سبقناكم بالهجرة . و دخلت أسماء بنت عميس و هي مقن قدم معنا

(۱) قال ابن حزم الاندلسي في كتاب « الاحكام » في باب ابطال التقليد ما نصه :

(و قال عمر لاهل هجرة الحبشة : « نحن احق برسول الله صلى الله عليه و سلم » فكتبه

النبي صلى الله عليه و سلم في ذلك) انتهى . (۹۴ منه)

على حفصة زوج النبي ﷺ زائرة وقد كانت هاجرت إلى النجاشي فيمن هاجر،
فدخل عمر على حفصة - و أسماء عندها - فقال عمر حين رأى أسماء : من هذه ؟
قالت : أسماء بنت عميس ، قال عمر فالحبشية هذه البحرية هذه . قالت أسماء : نعم !
قال : سبقناكم بالهجرة فحق بأحق برسول الله ﷺ منكم . فضغبت وقالت : كذبا !
والله كنتم مع رسول الله ﷺ بطعم جائعكم ويعط جاهلكم وكننا في دار - أوفي أرض -
البعداء البغضاء بالحشة ، وذلك في الله وفي رسوله ، وأيم الله ! لا أطمع طعاماً ولا
أشرب شرباً حتى أذكر ما قلت لرسول الله ﷺ ونحن كنا نؤذي ونخاف ، و
ما ذكر ذلك للنبي ﷺ وأسأله ، والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد عليه . فلما
جاء النبي ﷺ قالت : يا نبي الله ! إن عمر قال كذا وكذا ، قال : فما قلت له ؟
قالت : قلت له كذا وكذا . قال : ليس بأحق بي منكم وله ولأصحابه هجرة
واحدة ولكم - أنتم أهل السفينة - هجرتان . قالت : فلقد رأيت أبا موسى وأصحاب
السفينة يأتوني رسالاً يستلونني عن هذا الحديث ما من الدنيا شيء هم به أفرح ولا
أعظم في أنفسهم مما قال لهم النبي ﷺ .

و مسلم در « صحيح » خود در كتاب فضائل الصحابه گفته : [حدثنا عبدالله
ابن براد الأشعري و محمد بن العلاء النهمداني ، قالا : نا : أبـ و أسماء ، قتي : يريد
عن أبي بردة عن أبي موسى ، قال : بلغنا مخرج رسول الله ﷺ ونحن باليمن فخرجنا
مهاجرين إليه أنا و أخوان لي أنا أصغرهما ، أحمدهما أبو بردة و الآخر أبو رهم ،
إمّا قال : بعضاً و إمّا قال : ثلاثة و خمسين ، أو اثنين و خمسين رجلاً من قومي .
قال : فركبنا سفينة فالتفتنا سفينتنا إلى النجاشي بالحشة ، فوافقنا جعفر بن
أبي طالب و أصحابه منهم ، فقال جعفر : إن رسول الله ﷺ بمثنا ههنا وأمرنا بالإقامة
فأقيموا معنا ، فأقمنا معه حتى قدمنا جميعاً ، قال : فوافقنا رسول الله ﷺ حين
اقتتح خيبر فأسهم لنا ، أو قال : أعطانا منها ، و ما قسم لأحد غلب عن فتح خيبر
منها شيئاً إلا لمن شهد معه إلا لأصحاب سفينتنا مع جعفر و أصحابه قسم لهم معهم ،
قال : فكان ناس من الناس لنا - يعني لأهل السفينة - نحن سبقناكم بالهجرة .

قال : فدخلت أسماء بنت عميس و هي ممن قدم معنا على حفصة زوج النبي ﷺ زائرة ، و قد كانت هاجرت إلى النجاشي فبمن هاجر إليه ، فدخل عمر على حفصة وأسماء عندها ، فقال عمر حين رأى أسماء : من هذه ؟ قالت : أسماء بنت عميس ، قال عمر : الحبشية هذه ؟ البحرية هذه ؟ فقالت أسماء : نعم ! قال عمر : سبقناكم بالهجرة فنحن أحق برسول الله ﷺ منكم افضيت و قالت كلمة : كذبت يا عمر ! كلا والله كنتم مع رسول الله ﷺ يطعم جائعكم و يعط جاهلكم و كنا في دار أو في أرض - البعداء البغضاء في الحبشة وذلك في الله وفي رسوله ، و أيم الله لا أطعم طعاماً و لا أشرب شرباً حتى أذكر ما قلت لرسول الله ﷺ و نحن كنا نوذي و نخاف ، و سأذكر ذلك لرسول الله ﷺ و أسأله والله لا أكذب و لا أزيغ و لا أزيد على ذلك . قال : فلما جاء النبي ﷺ قالت : يا نبي الله ! إن عمر قال كذا و كذا . فقال رسول الله ﷺ : ليس بأحق بي منكم ، وله ولا صحابه هجرة واحدة ولكم - أتم أهل السفينة هجرتان ، قالت : فلقد رأيت أبو موسى و أصحاب السفينة يأتونني ارسالاً يسألوني عن هذا الحديث . ما من الدنيا شيء هم به أفرح و أعظم في أنفسهم مما قال لهم رسول الله ﷺ . قال أبو بردة : فقالت أسماء : فلقد رأيت أبا موسى و إنه ليستعيد هذا الحديث مني] .

وهرگاه حال پر اختلال حضرت عمر در عهد نبوی بر چنین منوال باشد چگونه میتوان گفت حضرت ایشان بعد وفات نبوی ملتمس صدق بودند و در نقل اخبار و احادیث از آن جناب راه صواب می بینموند ؟

وجه چهل و چهارم آنکه : از تتبع روایات اسفار کبار اهل سنت معلوم میشود که با وصف تنبیه جناب رسالت ﷺ بر کذب حضرت عمر بمقابله اسماء این دروغشان در آن زمان بحادثی شائع و ذائع گردید که دیگر اصحاب ثبات هم بتقلید حضرت عمر بن الخطیب مرتکب این بهتان و کذاب میشدند بلکه بمزید تنطیع و تحریص مهاجرین حبشه را از جمله مهاجرین نمی دانستند و چون این معنی را اسماء بعد شهادت حضرت جعفر طیار سلام الله علیه بخدمت جناب رسالت ﷺ

عرض نمود آنجناب در حق این دروغگویان بصراحت ارشاد فرمود : کذبوا، لكم الهجرة مرتین .

و ازینجا حال ضلالت اشتغال اصحاب مرتکبین کذب و بهتان کالشمس فی رابعة النهار واضح و عیان میشود ، و مزعوم مزنی در باب ثقة و مؤمن بودن جمله اصحاب بر باد فنا میرود .

علا تقی منطی در « کنز العمال » گفته : [عن الشمی ، قال : لما أتى رسول الله ﷺ قتل جعفر بن أبی طالب ترك رسول الله ﷺ امرأته أسماء بنت عمیس حتی فاضت عبرتها ، فذهب بعض حزنها ثم أتاها فمزأها و دعا بنی جعفر فدعا لهم و دعا لعبدالله بن جعفر أن یبارک له فی صفقة یده ، فكان لا یشتري شیئاً إلا ربح فیہ . فقالت له أسماء : یا رسول الله ! إن هؤلاء یزعمون أننا لسنا من المهاجرین ! فقال : کذبوا ! لكم الهجرة مرتین : هاجرتم إلى النجاشی و هاجرتم إلى (۱) ،] .

وجه چهل و پنجم آنکه : بعضی از اصحاب جناب رسالت ﷺ در عهد آنجناب در باب بطلان عمل عامر بن الاکوع ارتکاب کذب صریح نمودند و آنجناب بصراحت تمام تکذیبشان فرمود پس چگونه عاقلی میتواند گفت که جمله اصحاب نبوی ثقة و مؤمن بودند و در نقل اخبار و احادیث بعد آنجناب راه صدق و صواب می پیمودند ؟!

حالا بعضی از شواهد این واقعه بالا مختصار باید شنید .

بخاری در « صحیح » خود در باب عزوة خیبر حدیثی از سلمة بن الاکوع آورده که در آن واقعت : [فلما تصافى القوم كان سيف عامر قصيراً فتناول به ساق يهودي ليضربه و يرجع ذباب سيفه فأصاب عين ركبة عامر فمات منه . قال : فلما قتلوا قال سلمة : رأيت رسول الله ﷺ عليه وسلم و هو أخذ بيدي . قال مالك : قلت له فذاك أبى و أمى ! زعموا أن عامراً حبط عمله ، قال النبی ﷺ عليه وسلم : كذب من قال ، إنه له لأجرین - و جمع بین إصبعیه - إنه لجاهد

مجاهدٌ قلٌ عربیٌ مشیٌ بها مثله.]

و مسلم در صحیح، خود در ضمن حدیثی آورده : [قال فلتانصافُ القومِ كان سيف عامر فيه قصرٌ قتناول به ساق يهودي ليضربه و يرجع ذباب سيفه فأصاب ركبة عامر فمات منه . قال : فلما قتلوا قال سلعة - وهو أخذ بيدي قال : فلما رأني رسول الله ﷺ ساكتاً قال : مالك ؟ قلت له : فذاك أبي و أمي ! زعموا أن عامر أحبط عمله ، قال : من قاله ؟ قلت : فلان و فلان و أسيد بن حضير الأ نصاري ، فقال : كذب من قاله ، إن له أجرين . و جمع بين إسمعيه - إنه لمجاهدٌ مجاهدٌ قلٌ عربیٌ مشیٌ بها مثله.]

و نیز مسلم در صحیح، خود بعد ذکر حدیثی آورده : [قال ابن شهاب : ثم سألت أبا سلمة بن الأكوع ، فحدثني عن أبيه مثل ذلك غير أنه قال حين قلت : إن ناساً يهابون الصلاة عليه ، فقال رسول الله ﷺ : كذبوا ، مات جاهدٌ مجاهدٌ فله أجره مرتين ، وأشار بإصبعيه.]

و نیز مسلم در صحیح خود در ضمن حدیثی طویل آورده : [قال سلعة : فخرجت فإذا نفرٌ من أصحاب النبي ﷺ يقولون : بطل عمل عامر قتل نفسه ، قال : فأخبرت النبي ﷺ وأنا بكى ، قلت : يا رسول الله ! بطل عمل عامر ؟ قال رسول الله ﷺ : من قال ذلك ؟ قال : قلت : ناسٌ من أصحابك ! قال : كذب من قال ذلك ! بل له أجره مرتين .]

وجه جهل و ششم آنکه : در خطبه بلیغه جناب رسالتنا ﷺ که وقت نزول آیه « إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ » إرشاد فرموده و سید شهاب الدین أحمد آنرا در توضیح الدلائل علی ترجیح النضال ، بالتام نقل نموده ، کما علمت سابقاً ، و اقامت که آن جناب فرمود : [اتفقوا الله أيتها الناس حق تقاضه ، ولا تموتن إلا و أنتم مسلمون ، و اعلموا أن الله بكل شيء محيطٌ و أنه سيكون من بعدي أقوامٌ يكذبون على فيقبل منهم ، و معاذن الله أن أقول على الله إلا الحق أو أنطق بأمره إلا الصدق ، و ما أمركم إلا ما أمرني به ، ولا أدعوكم إلا إلى الله ، و سيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون . فقام إليه عبادة الصامت فقال : و متى ذاك يا رسول الله ؟ و من هؤلاء ؟ عرفناهم لنحذرهم . قال : أقوامٌ قد استعذروا من يومهم و سيظهرون لكم إذا بلغت النفس مني ههنا -

و أومى صلى الله عليه و بارك و سلم إلى حلقه ، فقال عبادة : إذا كان ذلك قالى من يا رسول الله ؟ فقال صلى الله عليه و بارك و سلم : عليكم بالسمع والطاعة للسابقين من عترتى و لأخذين من نبوتى فإنهم يصدونكم عن الفى و يدعونكم إلى الخير وهم أهل الحق و معادن الصدق ، يحيون فيكم الكتاب و السنة و يجنبونكم الإلحاد و البدعة و يقيمون بالحق أهل الباطل لا يميلون مع الجاهل .

و بعد ملاحظه این کلام هدایت انبیام که از جمله شواهد نبوت و آیات رسالت جناب سرور کائنات علیه و آله آلاف الصلوات است کیست که کلام مزنی را بگوش استماع و قبول خواهد شنید ، و جمله اصحاب راتقه و مؤمن دانسته مرتکب مشافقت و معارزت و مخالفت و معاندت جناب رسول خدا ﷺ خواهد گردید ؟

وجه چهل و هفتم آنکه : جناب امیر المؤمنین (علیه السلام) در کلام بلاغت نظام خود اجترأ بعن صحابه بر کذب و بهتان و تقرب ایشان بسوی ائمه ضلالت و دعاء إلى النار بأفصح بیان واضح و عیان فرموده ، و بعد ملاحظه این کلام حقائق انضمام چگونه میتوان گفت که جمله صحابه مثل نجوم بودند و راه صدق در تحدیث از جناب رسالت ﷺ می پیمودند ؟

علامه سبط ابن الجوزی در تذکره خواص الأئمه گفته : [و من کلامه فی احادیث رسول الله (ص) و به قال الشعبی : ثنی من سمع علیاً (ع) و قد سئل عن سبب اختلاف الناس فی الحدیث فقال (ع) : الناس أربعة : منافق مظهر للإيمان مصیغ للإسلام لا یتأثم ولا یتخرج ، کذب عالی رسول الله (ص) متعمداً ، فلو علم الناس لما أخذوا عنه و لكنهم قالوا : « صاحب رسول الله (ص) ! » فأخذوا بقوله ، و قد أخبر الله عن السابقین بما أخبر به و وصفهم بما وصفهم ثم إنهم عاشوا بعده فتقربوا إلى ائمة الضلالة و الدعاء إلى النار بالزور و البهتان فلوهم الأعمال و جعلوهم علی رقاب الناس فأكلوا بهم الدنیا و إنما الناس تبع للملوك إلا من عصمه الله عز وجل ، و رجل سمع رسول الله (ص) یقول قولاً أو رآه یفعل فعلاً ثم غاب عنه و نسخ ذلك القول و الفعل ، فلو علم أنه نسخ ما حدث به ، و رجل سمع رسول الله (ص) یقول قولاً فوهم به ، فلو علم أنه وهم فيه ما حدث به ، و رجل لم یکذب ولم یغیب ، حدث ما سمع

و عمل به (۱) ، و کلمه یترعون إلى غایه و يرجعون إلى نهایه و یسقون من قلب واحد ، و کلامهم اشرق بنور النبوة ضیاء و من الشجرة المباركة اقتبست ناره ، و هذه رواية الشعبی ، و فی رواية کمیل بن زیاد عنه أنه قال : إن فی أیدی الناس حقاً و باطلاً و صدقاً و کذباً و ناسخاً و منسوخاً و عاماً و خاصاً و محکماً و متشابهاً و حفظاً و وهماً ، و قد کذب علی رسول الله (س) فی عهدہ حتی قام خطیباً فقال : من کذب علی متعمداً فلیتبوء مقعده من النار بو إنيما یأتیک بالحديث أربعة رجال ليس لهم خامس ، و ذکرهم . قلت : و قد روى عن رسول الله (مر) هذا الحديث هو قوله (س) : من کذب علی متعمداً فلیتبوء مقعده من النار . مائة و عشرون من الصحابة ذکرتهم فی کتابی المترجم بـ «حق الیقین» ، و أما طریق علی (ع) فأخبرنا غیر واحد عن عبد الأول السوفی ، أنبأ ابن المظفر الداودي ، أنبأ ابن أعین السرخسي ، أنبأ الفريري ، ثنا البخاري ، ثنا علي بن الجعد ، ثنا شعبة عن منصور عن ربعي بن حراش قال : سمعت علياً (ع) يقول : سمعت النبي (ص) يقول : من کذب علی متعمداً فلیتبوء مقعده من النار ، أخرجه أحمد فی «المسند» و الجماعة .

وجه چهل و هفتم آنکه : جناب امیرالمؤمنین (علیه السلام) که بودن آنجناب با حق و بودن حق با آنجناب أظهر من الشمس و أبین من الأمس است حدیث «عقل بن سنان أشجی را در باب مفوضه رد نموده و بصراحت تمام معتمد نبودن او در نقل حدیث واضح و آشکار فرموده ، پس چگونه میتوان گفت که جمله صحابه در نقل احادیث و اخبار از جناب رسول مختار صلوات الله علیه و آله ماختلف الليل والنهار مؤمن بودند ؟!

أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي الأندلسي در کتاب «المنتقى» گفته : [و روى الثوري عن منصور عن إبراهيم عن علقمة : أئى عبدالله بن مسعود يسأل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها ولم يمسه حتى مات ، فرددتم ثم قال أقول فيها برأى فان يكن صواباً فمن الله و إن يكن خطأ فمني : أرى لها صداق ام رأة .

من نسائها لاوكس ولاشطط، عليها العدة ولها الميراث. فقام معقل بن سنان الأشجعي فقال : أشهد لقد قضيت فيها بقضاء رسول الله ﷺ في بروج بنت راسق امرأة من بني رواس ، وقد روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه أخبر بقول عبدا لله بن مسعود فقال : لاتصدقوا لأعراب علي رسول الله ﷺ [.

و غزالي در «مستصفى» در مسئله خبر واحد گفته : [و أمّا ردّ علي خبر الأشجعي فقد ذكر علقته وقال : كيف نقبل قول أعرابي بوال علي عقيبه ؟ بيتن أنه لم يعرف عدالته و ضبطه ولذلك وصفه بالجفاء و ترك التنزه عن البول ، كما قال عمر في فاطمة بنت قيس في حديث التكني : لاندع كتاب ربنا و سنة نبينا لقول امرأة لاندري أصدقت أم كذبت] .

وصيف الدين الآمدي در كتاب «الأحكام في أصول الأحكام» در مسئله مجهول الحال غير مقبول الرواية گفته : [الحجة الخامسة قالوا : ردّ عمر رواية فاطمة بنت قيس لما كانت مجهولة الحال وعلى ﷺ ردّ قول الأشجعي في المفضضة واشتهر ذلك فيما بين الصحابة ولم ينكره منكر فكان إجماعاً . ولغائل أن يقول : أمّا ردّ عمر لخبر فاطمة إنما كان لأنه لم يظهر له صدقها ولهذا قال : كيف نقبل قول امرأة لاندري أصدقت أم كذبت ؟ و ما نحن فيه ليس كذلك ، فإن من ظهر إسلامه وسلامته من الفسق ظاهراً فاحتمال صدقه لا محالة أظهر من احتمال كذبه . و أمّا ردّ علي ﷺ لخبر الأشجعي فإتّما كان أيضاً لعدم ظهور صدقه عنده ، ولهذا وصفه بكونه بوالاً علي عقيبه . أي غير محترّ في أمور دينه] .

و عبدالعزیز بخاری در «كشف الأسرار» بمد ذكر خبر معقل أشجعي گفته : [وردّه علي رضي الله عنه فقال : ما تصنع بقول أعرابي بوال علي عقيبه حسبها الميراث] . و نیز عبدالعزیز بخاری در «كشف الأسرار» گفته : [و قوله : «أعرابي بوال علي عقيبه» إشارة إلى أنه من الذين غلب فيهم الجهل من أهل البوادي وسكان الرمال ، إذ من عادتهم الإحتباء في الجلوس من غير إزار و البول في المكان الذي جلسوا فيه إذا احتاجوا إليه و عدم المبالاة بإصابتهم ، وذلك من الجهل و قلة الإحتياط] .

و نیز عبدالعزیز بخاری در کشف الاسرار، گفته: [واعلم أنَّ خبر المجهول مردودٌ عند الشافعی - رحمه الله - لأنَّ الصحابة - رضی الله عنهم - ردّوا أخبار المجاهیل، فانَّ عمر - رضی الله عنه - ردَّ خبر فاطمة بنت قیس، وعلی - رضی الله عنه - ردَّ خبر الأشجعی، و من ردَّ خبر المجهول منهم لم یُنکر علیه غیره، فكان ذلك بمنزلة الإجماع علی ردّه].

و ابن الهمام حنفی در کتاب «التحریر» گفته: [و مثلوه (۱) بحديث معقل بن سنان أنَّه علیه الصلوة قضی لبروع بنت واشق بمهر مثل نسائها حين مات عنها هلال بن مره. فقبله ابن مسعود و ردّه علی].

و ملاعلی متقی در «کنز العمال» گفته: [عن علیٍّ أنَّه قال فی المتوفی عنها لم یفرض لها صداقاً: لها المیراث و علیها العدة ولا صداق لها. و قال: لا یقبل قول أعرابی من أشجع علی کتاب الله. (ص ق) أي أخرجه سعید بن منصور فی سننه والبيهقی فی سننہ].
و محب الله البهاری در «مسلم الثبوت» در مسئله «التعیّد بخبر العدل واقع» بعد ذکر واقعات عمل صحابه باخبار آحاد گفته: [و اعترض بأنّه أنکر أبو بکر علی المغيرة (۲) حتّی رواه ابن مسلمة، و عمر خبر أبي موسى فی الاستیذان حتّی رواه أبو سعید، و علی خبر ابن سنان فی المقوضة].

و در مقام جواب ازین اعتراض گفته: [و الجواب إنَّما توقفوا عند الرّیبة].
وجه چهل و نهم آنکه: اُبی بن کعب را که از اجلّه اصحاب جناب رسالت مآب ﷺ بشمار میرود، حضرت خلیفه ثانی در قراءت بعض آیات بصراحت تمام تکذیب کرده و اُبی بن کعب بمقابله آن حضرت خلافت مآب را تکذیب نموده و در شان رفیع ایشان جمله فاضحه «أنت أکذب» که مشتمل بر صیغه اُفعل التفضیل است بر زبان خود جاری فرموده؛

و پر ظاهرست که هر گاه اصحاب کبار جناب رسالت مآب ﷺ در باب قرآن مجید که کلام ربّ الأرباب است ارتکاب کذب نمایند و بر تکذیب یکدیگر اقدام

(۱) أي خبر المجهول الذي قبله البعض و ردّه البعض. (۱۴).

(۲) أي أنکر خبره فی میراث الجدة. (۱۴).

نموده در توهین و تهجین خود بیفزایند باز چگونه از اهل عقل قول مزنی را در تفه و مؤتمن بودن جمله اصحاب در نقل اخبار قبول خواهد کرد ؟

حالا قضیه بدیعه مکالمه ابی بن کعب و عمر بن الخطاب که کاشف حجاب و مبدی عجب عجاب است باید شنید ، و فراخ چشمی اهل سنت را در تمذیل و تزکیه جمله اصحاب بنظر اعتبار باید دید :

سیوطی در «در منشور» گفته : [و اخرج عبد بن حمید و ابن جریر و ابن عدی عن ابی مجاز أن ابی بن کعب قرأ من الذين استحق عليهم الأوليان ، قال عمر : كذبت ! قال : أنت أكذب ! فقال رجل : تكذب أمير المؤمنين ؟ قال : أنا أشد تعظيماً لحق أمير المؤمنين منك ، ولكن كذبت في تصديق كتاب الله ولم أصدق أمير المؤمنين في تكذيب كتاب الله ، فقال عمر : صدق !]

والماعلی متقی در «کنز العمال» در کتاب الأذکار من قسم الأفعال گفته : [عن ابی مجاز أن ابی بن کعب قرأ من الذين استحق عليهم الأوليان ، فقال عمر : كذبت ! قال : أنت أكذب ! فقال رجل : تكذب أمير المؤمنين ؟ قال : أنا أشد تعظيماً لحق أمير المؤمنين منك ، ولكن كذبت في تصديق كتاب الله ولم أصدق أمير المؤمنين في تكذيب كتاب الله ! فقال عمر : صدق ! عبد بن حمید و ابن جریر ، «عد»]

وجه پنجاهم آنکه : حضرت عمر بن الخطاب هشام بن حکم را که از اجله اصحاب است در باب تعلیم جناب رسالت صلی الله علیه و آله سورة فرقان را باو بر وجهی که تلاوت آن میکرد ، کاذب دانسته و نهایت تشدد باو بعمل آورده ، حال آنکه آن بیچاره در ادعای خود کاذب نبود . و در کمال ظه و درست که اگر نزد حضرت عمر جمله اصحاب معتدل و مزکی میبودند و صدور کذب از ایشان حائز نبود هر گز خلافت مآب را برایت تکذیب مثل این صحابی جلیل نمی افراشت ، و کمال بد سلوکی را باور و امید داشت .

بخاری در «صحيح» خود آورده : [حدثنا سعيد بن غفر حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب ، قال : حدثني عروة بن الزبير أن المصور بن معزومة وعبد الرحمن ابن عبد القاري حدثاه أنهما سمعا عمر بن الخطاب يقول : سمعت هشام بن حكيم

یقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه، فاستمعتُ لقراءته فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرأ بها رسول الله ﷺ فكنتُ أساوره في الصلوة فتصبرت حتى سلم؛ فلببته بردائه فقلت: من أقرأ هذه السورة التي تقرأ؟ قال: أقرأني رسول الله ﷺ، فقلت: كذبت فإن رسول الله ﷺ قد أقرأنيها على غير ما قرأت؛ فأنطلقتُ به أقوده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقلت: إنني سمعتُ هذا يقرأ بسورة اقرأ على حروف لم يقرأ بها! فقال رسول الله ﷺ: أرسله! إقرأ يا هشام! فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ، فقال رسول الله ﷺ: كذلك أنزلت. ثم قال: إقرأ يا عمر! فقرأتُ القراءة التي أقرأني، فقال رسول الله ﷺ: كذلك أنزلت، إن هذا القرآن أنزل سبعة أحرف فأقرأ ما تيسر منه] ،

وجه پنجاه ویکم : آنکه عمر بن الخطاب مغیره بن شعبه صحابی را در روایت حدیث دیتِ اِمالاس متهم ساخت ، و روایت او را قبول نمود تا آنکه محمد ابن مسلمه شهادت بآن داد ، و بر ظاهر است که اگر جمله اصحاب جناب رسالت مآب ﷺ نزد حضرت عمر در نقیّ قه و مؤتمن می بودند هرگز حضرت عمر مغیره بن شعبه را در روایت حدیث دیتِ اِمالاس متهم نمی فرمود و بمقابله ادعای گفته این کنت صادقاً فانت أحدًا یعلم ذلك ، چنانچه ذهبی در تذکرة الحفاظ در ترجمه عمر گفته : [وروی هشام عن أبيه المغيرة بن شعبه أن عمر استشارهم في إمالاس المرأة ، يعني السقط ، فقال له المغيرة : قضی فیہ رسول الله صلعم بغرة ، فقال له عمر : إن کنت صادقاً فانت أحدًا یعلم ذلك . قال : فشهد محمد بن مسلمة أن رسول الله صلعم قضی به] .

وجه پنجاه و دوم : آنکه عمر بن الخطاب در زمان حکومت خود مردم را در نقل احادیث از جناب رسالت مآب ﷺ و آله الاطیاب تخویف کرده بود ، و سبب این تخویف اقدام اصحاب بود بر کذب و دروغ . و از اینجا است که معاویه باتباع خود می گفت که شما همان حدیث را لازم گیرید که در عهد عمر بود پس بتحقیق که او مردم را در بیان حدیث از رسول خدا ﷺ ترسانیده بود ، چنانچه ذهبی در «تذکرة الحفاظ» در ترجمه عمر گفته :

[ابن علیة ، عن رجاء بن أبي سلمة ، قال : بلغنی أن معاوية کان

يقول (۱): عليكم من الحديث بما كان في عهد عمر فإنه كان قد أخاف الناس في الحديث عن رسول الله صلعم .

وهرگاه حال بر چنین منوال باشد که معاویه با وصف ارتکاب کذب و بهتان و حتی مردم بر نقل احادیث موضوعه از جناب سید الانس والجان - علیه وآله سلام الله ما کرا الجدیدان - بسیاری از احادیث منقوله اصحاب را معتمد ندانند و صرف احادیث عهد عمری را قابل اخذ و عمل گردانند چگونه قول مزنی را احدی از عقلا قابل التفات خواهد دانست ؟

وجه پنجاه و سوم آنکه چون عمر بن الخطاب جماعتی از اصحاب را بسوی عراق روانه کرد بمشایعت ایشان رفت و ایشان را با قلال روایت از جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله مأمور کرد ، چنانچه ابن عبدالبر قرطبی در جامع بیان العلم گفته : [حدَّثنا عبدالرحمن بن يحيى : قال : حدَّثنا عمر بن محمد ، قال : حدَّثنا علي بن عبدالعزيز ، قال : حدَّثنا سعيد بن منصور ، قال : حدَّثنا خالد بن عبد الله عن بيان عن الشعبي عن قرظة ابن كعب ، قال : خرجنا فشيئنا عمر إلى سرار ثم دعا بماء فتوضأ ، ثم قال لنا : أندرون لم خرجت معكم ؟ قلنا : أردت أن نشيئنا و نكرمنا ، قال : إن مع ذلك الحاجة ، خرجت لها ، إنكم تأتون بلدة لأهلها دوي بالقرآن كدوى النحل ، فلا تصدوهم بالأحاديث عن رسول الله صلی الله علیه و آله و أنا شريككم . قال قرظة : فما حدثت بعده حديثاً عن رسول الله صلی الله علیه و آله ؟ و حدَّثنا عبدالرحمن بن يحيى ، قال : حدَّثنا عمر بن محمد ، قال : حدَّثنا علي بن عبدالعزيز ، قال : حدَّثنا سعيد بن منصور ، قال : حدَّثنا سفيان بن عيينة عن بيان عن الشعبي عن قرظة أن عمر قال له : أقلوا الرواية عن رسول الله صلی الله علیه و آله و أنا شريككم . و حدَّثنا عبدالرحمن بن يحيى ، قال : حدَّثنا علي بن محمد ، قال : حدَّثنا

(۱) شاه ولی الله دهاوی هم این قول معاویه را در « ازالة الخفاء » ذکر کرده ولیکن قدری تعریف در آن بعمل آورده ، چنانچه در ذکر صحابه که بر شیخین ثنا کرده اند گفته : (منیوم : معاوية بن أبي سفيان القائل « عليكم من الاحاديث بما كان يروى في زمان عمر فساته كبار يخيف الناس في الله ») (۱۴ . صفحه ۲۲۱ . نسخة مضمومة) .

أحمد بن داود ، قال : حدثنا سحنون بن سعيد ، قال ابن وهب ، قال : سمعت سفيان بن عيينة يحدث عن بيان عن عامر الشعبي عن فرقة بن كعب ، وحدثنا محمد بن إبراهيم ، قال : حدثنا أحمد بن مطوف ، قال : حدثنا سعيد بن عثمان وسعيد بن حمير ، قال حدثنا يونس بن عبيد الأعمش ، قال : حدثنا سفيان بن بيان عن عامر الشعبي عن فرقة بن كعب - ولفظهم ماسواً - قال : خرجنا نريد العراق فمشى معنا عمر إلى صرار فتوضأ فغسل اثنتين ثم قال : أتدرون لم مشيت معكم ؟ قالوا : نعم انهم أصحاب رسول الله ﷺ مشيت معنا ، فقال : إنكم تأتون أهل قرية لهم دوي بالقرآن كدوي النحل ، فلا تصدوهم بالأحاديث فتشغلوهم ، جود و القرآن و أفلوا الرواية عن رسول الله ﷺ المضاوا أناشر بكم فلما قدم قرقة قالوا : حدثنا قال : نها ناعمر بن الخطاب [وابن كلام حضرت عمر دایل واضح است برینکه حضرت ایشان ازین جماعت

أصحاب خوف كذب بر جناب رسالتنا ﷺ داشتند ، زیرا که ابن عبدالبر در «جامع بیان العلم» در ضمن کلام برین حدیث گفته : [و هذا يدل على أن نهيه عن الإكثار أمره بالإقلال من الرواية عن رسول الله صلعم إنما كان خوف الكذب على رسول الله صلعم وخوفاً أن يكونوا مع الإكثار يحدثون بما لم يتيقنوا حفظه ولم يسموه ، لأن ضبط من قُلت روايته أكثر من ضبط المستكثرو وهو أبعد من السهو والغلط الذي لا يؤمن مع الإكثار ، فلهذا أمرهم عمر من الإقلال من الرواية] .

و نیز ابن عبدالبر در «جامع بیان العلم» در بیان این حدیث گفته : [ولا يخلو الحديث عن رسول الله صلعم من أن يكون خيراً أو شراً ، فإن كان خيراً - ولا شك فيه أنه خير - فلا كثار من الخير أفضل ، وإن كان شراً ولا (فلا حظ) يجوز أن يتوهم أن عمر يوصيهم بالإقلال من الشر ، وهذا يدل على أنه إنما أمرهم بذلك خوف موافقة الكذب على رسول الله صلعم وخوف الاشتغال عن تدبر السنن و القرآن لأن المكثراً لا تكاد تراه إلا غير متدبر ولا متفقه] .

و هرگاه بدین معنی رسیدی بر تو واضح گشت که ما مایل بودیم جمله اصحاب از ارتکاب کذب بر جناب رسالتنا ﷺ چیزی است که هرگز بگمان حضرت عمر نرسیده بود ، بلکه سراسر خلاف اعتقاد ایشان است .

پس کمال عجب است از مزای که چگونه علی الرِّغم حضرت عمر از ادعای تقه و مؤتمن بودن جمله صحابه در نقل احادیث و اخبار می نماید، و در حیرت ارباب خبرت و بصیرت می افتد. **وجه پنجاه و چهارم** آنکه : شعبی که از اجله تابعین است شخصی از اصحاب را که در باب اطاعت امر احادیثی روایت کرده بود - بلا محابا - تکذیب نموده، چنانچه ذهبی در «تذکرة الحفاظ» در ترجمه شعبی گفته :

[قال الحاکم فی ترجمة الشعبی ، ثنا ابراهیم مضارب القمري ، ثنا محمد بن اسمعیل بن مهران ، نا : عبد الواحد بن نجدة الحوطي ، نا : بقیة ، نا : سعید بن عبد العزیز ، حدثنی ربيعة بن يزيد ، قال : فعدت إلى الشعبی بدمشق فی خلافة عبد الملك ، فحدث رجلٌ من الصحابة عن رسول الله ﷺ أنه قال : اعبدوا ربکم ولا تشرکوا به شیئاً و اقیموالصلوة و انوالزکوة و اطیعواالأمرأ فان کان خیراً فلكم وإن کان شراً فمليهم و أنتم منه برآء . فقال له الشعبی : کذبت !]

و بر ظاهر است که بعد تکذیب شعبی شخصی از صحابه را و آنهم در خصوص روایت حدیث از جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله الاطیاب از عای مزای در باب تقه و مؤتمن بودن جمله اصحاب در باب نقل و روایت خیلی بی وقعت و ظاهر السقوط میگردد، و بطلان و هوان آن باین وجوه بمنقعه شهود میرسد .

وجه پنجاه و پنجم آنکه : عوف بن مالک صحابی جماعتی از اصحاب را که بر مدح و ثنای حضرت عمر بقسم شرعی اقدام کرده بودند صراحةً تکذیب نموده، و خود حضرت عمر نیز این جماعة مدحین را موصوف بکذب ساخته، در توهین و تهجیه شان بلا تخریج و ثائم افزوده :

چنانچه عبد الحمید بن ابی الحدید المدائنی البغدادي در «شرح نهج البلاغه» در ذکر سیرت عمر گفته : [حضرت عند عمر قوم من الصحابة فأتوا علیه وقالوا : والله ما رأینا یا امیر المؤمنین رجلاً أقضى منك بالقسط و أقول ولا أشد علی المنافقین منك ؛ فقال عوف بن مالک : کذبتُم والله ، أبوبکر بعد رسول الله خیر منه ، رأینا أبابکر ؛ فقال عمر : صدق عوف والله و کذبتُم ، لقد کان أبوبکر والله أطیب من ریح

المسك و أنا أختل من بعير أهلى !]

و پر ظاهرست که هر گاه حال خسارت مال جماعه از صحابه باین حد رسیده باشد که بقسم شرعی بمواجهه حضرت عمر ارتکاب کذب و بهتان نمایند و بتکذیب عوف ابن مالک صحابی و خود حضرت عمر کذب و زورشان بر همگنان واضح و عیان گردد، چگونه میتوان گفت که جمله صحابه در نقل احادیث و اخبار از جناب رسول مختار - **وَاللَّيْلُ مَا اخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالسَّهَارُ -** تفه و مؤمن بودند؟! **ما هذا إلا التَّهْوِجُ عَلَى الْبَاطِلِ الْجَلَّاجِ ، وَالتَّهْوِجُ فِي الْجَلَّاجِ الْأَعْوَجِ !**

وجه پنجاه و نهم آنکه حضرت عمر بن الخطاب با اینهمه جلالت شان که معتقدینش بآن اذعان دارند، دیده و دانسته بر قسم دروغ و یمین زور اقدام نموده، در ارتکاب این فسق و فجور فص السبق از عوام کلاً نعام ربوده، و در کمال ظهورست که هر گاه حال اقدام اجله اصحاب بر کذب و زور باین حد رسیده باشد چگونه جمله اصحاب را در نقل احادیث و اخبار تفه و مؤمن می توان گفت، اگرچه آن احادیث و اخبار را بقسم و یمین هم روایت کنند.

حالا قصه یسر غصه قسم دروغ خوردن حضرت ثانی بگوش هوس باید شنید. **عبد الحمید بن ابی الحدید العدائنی در «شرح نهج البلاغه» در سیرت عمر آورده: [أُتِيَ أُمْرَأَتِي عُمَرُ فَقَالَ: إِنَّ نَافِثِي بِهَا نَقَبًا وَ دَبْرًا فَاحْمِلْنِي! فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا بِبَعِيرِكَ نَقَبٌ وَلَا دَبْرٌ! فَقَالَ:**

أقسم بالله أبو حمص عمر ما متها من نقب ولا دبر

فانظر ليهما اللهم إن كان فجرا

فقال عمر: اللهم اغفر لي! ثم دعاه فحملة]

و این حجر عقلانی در «إصابه» در قسم ثالث حرف العین گفته: [عبد الله بن كيسان - بفتح الكاف بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة مفتوحة ثم موحدة - التهدي ذكره المرزباني في «معجم الشعراء» و قال: كيسان أمية، ويقال اسمه عمرو، وهو القائل لعمر بن الخطاب - واستحمد فلم يحمله - :

أقسم بالله أبو حفص عمر ما مشها من نقب ولا دبر

فاغفر له اللهم إن كان فجر

وكان عمر نظر إلى راحلته لما ذكر أنها رجعت ، فقال : والله ما بها من قلبه
(علة . ظ) فرد عليه ، فملاء بالذرة وهرب وهو يقول ذلك ، فلما سمع عمر آخر قوله
حملة و أعطاه ، وله قصة مع أبي موسى بن فتح تستر ، وقيل : إن كنيته أبو الكيسبة
و إن عمر سمعه ينشد ما فاستحلفه أنه ما عرف بمكانه فحلف بحمله] .

وشیخ عبدالقادر بن عمر البغدادي در « خزائن الأدب » در شرح شعر « أقسم
بالله أبو حفص عمر » گفته : [و هو أول جزية قاله أعرابي لعمر بن الخطاب رضي الله
عنه ، و سببه ما رواه المحدثون عن أبي رافع أن أعرابياً أتى عمر فقال : يا أمير المؤمنين
إن أهلك بعيد و إنني على ناقة دبيرة نقباء ، فاحملني ! فقال عمر : كذبت والله
ما بها نقب ولا دبر ، فأنطلق الأعرابي فحل ناقة ثم استقبل البطحاء وجعل يقول
و هو يمشي خلف ناقته :

أقسم بالله أبو حفص عمر ما إن بها من نقب ولا دبر

إعفر له اللهم إن كان فجر

و يروي « ما مشها من نقب » ، و عمر بن الخطاب رضي الله عنه « قبل من أعلى
الوادي ، فجعل إذا قال « اغفر له اللهم إن كان فجر » قال : اللهم صدق حتى
التقيا فأخذ بيده فقال : ضع عن راحلتك فوضع فإذا هي كما قال ، فحملة على بعير
و زوده و كساه . و روي هذا الأثر بألفاظ مختلفة] .

و نیز عبدالقادر بن عمر البغدادي در « خزائن الأدب » در شرح این روایت
گفته : [والدبيرة : من دبر ظاهر الذابة من باب فرج : إذا جرح من الرجل و
النقب و أدبرت البعير تدبره و أدبر الرجل إذا دبر بعيره فهو مدبر . والنقباء : من
نقب البعير من باب فرج أيضاً : إذا رقت خفه و أنقب الرجل إذا نقب بعيره ، و قوله
فاحملني ، أي أعطاني حمولة ، و هي بالفتح ما يحمل عليه الناس من الدواب
كالركوبة . وقوله : أقسم بالله أبو حفص عمر . أبو حفص فاعل أقسم ، بمعنى حلف ،

و هو کنیة عمر ، و استشهد به ابن هشام فی « شرح الالفیة » فی جواز تقدیم الکنیة علی الاسم . و قوله : ما إن بها ، إن رائدة . و قوله : إنکان فجر . قال الأتباری فی الظاهر الفاجر فی کلام العرب العادل المسائل عن الخیر : و إنما قیل للکذاب فاجر لأنه مال عن الصدق ، و أنشد هذا الشعر ، و قوله : ضع عن راحلتک ، أى إرفع عنها قتها] .

وجه پنجاه و هفتم آنکه : طلحه و زبیر و عبدالله بن الزبیر که همه از مشاهیر صحابه هستند دروازهٔ جمل بمقام « حواب » بر این کتاب کتب و عدوان و تحریض مردم بر شهادت زور و بهتان بنحوی جملات و اقدام کرده اند که هرگز مثلش دیده و شنیده نشده ، و هر چند این واقعه هائله بتفصیل تمام در کتاب « استقصاء الافحام » مذکور گردیده ، لیکن در اینجا نیز بعضی شواهد آن بالا جمال مذکور میگردد تا بطلان و هوان کلام مزنی بر اصحاب ابصار و انظار کالشمس فی رابعة النهار واضح و آشکار گردد .

ابو محمد عبدالله بن مسلم بن قتیبه البیتوری در کتاب « الامم و السیاسة » در ذکر واقعهٔ جمل گفته : [فلما انتهوا إلى ماء الحواب فی من الطريق و معهم عائشة فبجها کلاب الحواب ، فنادى لمحمد بن طلحة : أي ماء هذا ؟ قال : هذا ماء الحواب فقالت : ما أراني إلا راجمة ، قال : و لم ؟ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لنسائه : کأنی با جدا کن قد بجها کلاب الحواب ، و إیساک أن تکوئی أنت یا حمیراء ! فقال لها عجم بن طلحة : نذمی رحمک الله و دعی هذا القول ! و أتى عبدالله بن الزبیر فجلف لها بالله لقد خذفتیه أول الليل و أناها بینه زور من الأعراب فشهدوا بذلك فزعموا أنها أول شهادة زور شهد بها فی الإسلام] .

و محمد بن جریر طبری در « تاریخ » خود در ذکر واقعهٔ جمل گفته : [شراء الجمل لعائشة - رضا - و خیر کلاب الحواب : حدثنی إسماعیل بن موسى الفزاري قال : نا علي بن عباس الأزرق ، قال : نا أبو الخطاب البجلي عن صفوان بن عبيصة الأحمسي ، قال : حدثنی العوفي صاحب الجمل ، قال : بینما أنا أسیر شای جمل إذ

عرض لي راكبٌ فقال : يا صاحب الجمل ، أنبيع جملك ؟ قلت : نعم ! قال : بكم ؟ قلت : بألف درهم ، قال مجنونٌ أنت ؟ جملٌ يباع بألف درهم ؟ قال : قلت : نعم جملٌ هذا ، قال : ومِمَّ ذلك ؟ قلت : ما طلبت عليه أحداً قط إلا أدركته ولا طلبني وأنا عليه أحدٌ قط إلا قتته ، قال : لو تعلم لمن تريد لأحسنت بيعنا ، قال : قلت : و لمن تريد ؟ قال : لأُمِّك ! قلت : لقد تركتُ أُمِّي في بيتها قاعدةً ما تريد براحا ، قال : إنما أريد أُمَّ المؤمنين عائشة ، قلت : فهو لك ، أخذه بغير ثمن ! قال : لا ولكن أرجع معنا إلى الرجل فلنعطك ناقةً مهيَّنةً وزادوني أربعمئة أوستمئة درهم ، فقال لي : يا أخا عريضة ! هل لك دلالةٌ بالطريق ؟ قال : قلت : نعم ! أنا من أدرك (أدلّ خط) الناس ، قال : فمر معنا ، فسرتُ معهم فلا أمرٌ على وادٍ ولا ماءٍ إلا سألتوني عنه حتى طرفنا ماء الحوَّاب ، قال : فصرختُ عائشة بأعلى صوتها ، ثم ضربت عضدَ بغيرها فأناخته ، ثم قالت : أنا والله صاحبة كلاب الحوَّاب طروقاً ! ردوني ! تقول ذلك ثلاثاً ، فأناخت وأناخوا حولها وهم على ذلك وهي تأتي حتى كانت الساعة التي أناخوا فيها من الغد ، قال : فجاءها ابن الزبير فقال : النجاء ! النجاء ! فقد أدرككم والله على بن أبي طالب ، قال : فارتحلوا وشتمونني فانصرفوا .

و نیز طبری در «تاریخ» خود گفته [حدثنی أحمد بن زهير ، قال : ثنا أبي ، قال حدثنی وهب بن جریر بن حازم ، قال : سمعتُ یونس بن یزید الايلي ، عن الزهري ، قال : بلغني أنه لما بلغ طلحة والزبير منزل عليّ بذی قار انصرفوا إلى البصرة فأخذوا على المنكر ، فسمعت عائشة رضها ! نباح الكلاب فقالت : أي ماء هذا ؟ فقالوا : الحوَّاب ! فقالت : إنا لله وإنا إليه راجعون ! إنني لهيبة ! قد سمعتُ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول : وعنده نساؤه : ليت شعري أين تكن تمجها كلاب الحوَّاب ؟ فأرادت الرجوع فأناها عبد الله بن الزبير فزعم أنه قد كذب من قال إن هذا الحوَّاب ! ولم ينزل حتى مضت] .

وعلى بن الحسين المسمودي در «مروج الذهب» در ذکر واقعه جمل گفته : [و سار القوم نحو البصرة في ستمائة راكب فالتهموا في الليل إلى ماء لبني كلاب يعرف بالحوَّاب ، عليه ناسٌ من بني كلاب ، فذوت كلابهم على الركب ، فقالت عائشة :

ردوني إلى حرم رسول الله ﷺ ، لاحاجة لي في المسير ، فقال ابن الزبير : بالله ما هذا الحوَّاب و لقد غلط فيما أخبرك به ؛ و كان طلحة في ساقه الناس فلمحقها فأقسم أنَّ ذلك ليس بالحوَّاب ، وشهد معهما خمسون رجلاً معن كان معهم ، فكان ذلك أول شهادة زور أقيمت في الإسلام] .

و أبو سعيد عبد الكريم بن محمد بن المظفر بن المنصور التميمي المروزي الفقيه الشافعي در كتاب « الأنساب » كفته : [الحوَّاب : بفتح الحاء المهملة و سكون الواو و الهمزة وفي آخرها الباء الموحدة : هذه النسبة إلى حوَّاب - على وزن فوع - هذه النسبة إلى ماء يقال له الحوَّاب في طريق البصرة إذا خرجت من مكة إليها ، قال ابن الكلبي : هي الحوَّاب بنت كلب بن وبرة ، وإليها ينسب ماء الحوَّاب . و روي حديث عصام بن قدامة و عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنَّ النبی ﷺ قال لنسائه : ليت شعري أيتكن صاحبة الجمل الأديب أو قيل الأحمر - تنبجها كلاب الحوَّاب و روي إسماعيل بن خالد كذلك عن فيس بن أبي حازم عن عائشة رضي الله عنها أنَّها مرَّت بماء فنبجها كلاب الحوَّاب ، فسألت عن الماء . فقالوا : هذا ماء الحوَّاب ، والقصة في ذلك أنَّ طلحة و الزبير بعد قتل عثمان وبيعة على خرجا إلى مكة وكانت عائشة رضي الله عنهم حاجة تلك السنة بسبب اجتماع أهل الفساد و العبت من البلاد بالمدينة لقتل عثمان رضي الله عنه ، فخرجت عائشة رضي الله عنها هاربة من الفتنة ، فلمَّا لحقها طلحة و الزبير حملها إلى البصرة في طلب دم عثمان من على رضي الله عنهم ، و كان ابن الزبير عبدالله بن أختها أسماء ذات النطاقين : فلمَّا وصلت عائشة رضي الله عنها معهم إلى هذا الماء نبجت الكلاب عليها ، فسألت عن الماء و اسمه ، فقيل لها الحوَّاب ، فتذكرت قول النبي ﷺ : « أيتكن تنبج عليها كلاب الحوَّاب ؟ » فتوقفت على الرجوع ، فدخل عليها ابن أختها ابن الزبير و قال : ليس هذا ماء الحوَّاب ، حتى قیل إنه حلف على ذلك و كفر عن يمينه ؛ والله أعلم ، و يممت عائشة رضي الله عنها إلى البصرة و كانت وقعة الجمل المعروفة] .

و ياقوت حموي در « معجم البلدان » در ذكر حوَّاب كفته : [و قال أبو

منصور : « الحووب » موضع يشرب كلابه على عائشة أم المؤمنين عند قبيلها إلى البصرة ، ثم أشد :

ما هي إلا شربة بالحووب فصعدى من بعد ها أوصوبى

و فى الحديث أن عائشة لما أرادت المضى إلى البصرة فى وقعة الجمل مرت بهذا الموضع فسمعت نباح الكلاب ، فقالت : ما هذا الموضع ؟ فقيل لها : هذا موضع يقال له الحووب فقالت : إنا لله ! ما أرانى إلا صاحبة الفضة ! فقيل لها : رأى قصة قالت : سمعت رسول الله صلعم يقول و عنده نسائه : ليت شعرى أبتكن تنبجها كلاب الحووب سائرة إلى المشرق فى كتيبة ، و همت بالرجوع ففألظوعا و حلفوا لها أنه ليس بالحووب [.

و عز الدين على بن محمد بن محمد الجزرى المعروف بابن الأثير در « تاريخ كامل » در ذكر واقعة جمل گفته : قال العرنى : بينما أنا أسير على جمل إذ عرض لى راكب فقال : أتبيع جملك ؟ قلت : نعم ، قال : بكم ؟ قلت : بألف درهم ، قال : أمجنون أنت ؟ ! قلت : و لم ؟ والله ما طلبت عليه أحداً إلا أدر كته ولا طلبنى و أنا عليه أحداً إلا فته ، قال : لو تعلم لمن تريد ، إنما نريده لأُم المؤمنين عائشة ، قلت : خذ به غير ثمن ، قال : بل ترجع معنا إلى الرحيل فتعطيك ناقة و دراهم ، قال : فرجعتُ معه فأعطونى ناقةً مهيبةً و أربع مائة درهم أو ست مائة و قالوا لى : يا أخا عريضة ! هل لك دلالة بالطريق ؟ قلت : أنا من أدل الناس ، قالوا : فسر معنا ، فسرتُ معهم فلا أمر على وادٍ إلا سألوني عنه حتى طرفنا الحووب وهو ماء فنبجتنا كلابه ، فقالوا أى ماء هذا ؟ قلت : هذا ماء الحووب ، فصرخت عائشة بأعلى صوتها و قالت : إنا لله و إنا إليه راجعون ، إنى لبيته ! سمعت رسول الله ﷺ يقول و عنده نسائه : ليت شعرى أبتكن تنبجها كلاب الحووب ، ثم ضربت عضد بغيرها فأناخته و قالت : ردوني ! أنا والله صاحبة ماء الحووب ، فأناخوا حولها يوماً وليلة ، فقال لها عبدالله بن الزبير : أنه كذب ولم يزل بها وهى تمتنع ، فقال لها : النجاء ! النجاء ! غد أدر ككم على بن أبى طالب : فارتحلوا نحو البصرة [.

و أبوالمظفر يوسف بن قزغلي المعروف بسبط ابن الجوزي در « تذكرة خواص الأمّة » كفته : [ذكر ابن جرير في تاريخه أنّ عائشة اشترت لجمال من رجل من عريضة بستمائة درهم وثاقه ، قال ابن جرير في تاريخه : إنّ عائشة اشترت الجمال من رجل من عريضة بستمائة درهم ثاقه . قال ابن جرير في تاريخه أنّ عائشة لما اشترته فدرت على ماء يقال له الحوآب ، فنبحتها كلابه فقالت : ما هذا المكان ؟ فقال لها سائق الجمال العربي : هذا الحوآب ، فاسترجعت وصرخت بأعلى صواتها ثم ضربت عضد بعيرها فأناخته ثم قالت : أنا والله صاحبة الحوآب ، ردوني إلى حرم الله ورسوله ، قالتها ثلاثاً . قال ابن سعد فيما حكاه عن هشام بن محمد الكلبي : استرجعت وذكرت قول رسول الله : كيف بك إذا نبحتك كلاب الحوآب ! فقال طلحة والزبير : ما هذا الحوآب وقد غلط المرئي ثم أحضر خصمين رجلاً فشهدوا معهما على ذلك وحلفوا . قال الشعبي : في أول شهادة زور أقيمت في الإسلام وقال ابن جرير في تاريخه : لما سمعت عائشة كلاب الحوآب قالت : إنا لله وإنا إليه راجعون إني لهيبة ، قد سمعت رسول الله (ص) يقول لنسائه : أيسكنن نبيحها كلاب الحوآب ، وأرادت الرجوع ، فمنعها الزبير] .

وعبد الحميد بن هبة الله المدايني المعروف بابن أبي الحديد در « شرح نهج البلاغة » كفته : [وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، وروى جرير بن يزيد عن عامر الشعبي ، وروى محمد بن اسحق عن حبيب بن عمير ، قالوا جميعاً : لما خرجت عائشة وطلحة والزبير من مكة إلى البصرة طرقت ماء الحوآب ، وهو ماء لبنى عامر بن صعصعة ، فنبحتهم كلاب فنفرت صواب إلهام ، فقال قائل منهم : لعن الله الحوآب فما أكثر كلابها ، فلما سمعت عائشة ذكر الحوآب قالت : أهذا ماء الحوآب ؟ قالوا نعم ؛ فقالت : ردوني ! ردوني ! فسألوها ما شأنها ما بد إليها ؟ فقالت : إني سمعت رسول الله (ص) يقول : كأنني بكلاب ماء يندى الحوآب قد نبحت بعض نسائي ، ثم قال : إياك يا حميراء أن تكونيها ! فقال لها الزبير : مهلا ، يرحمك الله ، فانا قد جزنا ماء الحوآب بفراخ كثيرة ، فقالت : أأنتك من يشهد بأن هذا الكلاب النابحة ليست على ماء الحوآب ؟ فلقى لها الزبير وطلحة خمسين أعرابياً جمعاً لهم جمعاً ، فحلفوا لها و

شهدوا أَنَّ هذا الماء ليس ماء الحوْب ، فكانت هذه أوَّل شهادة زور في الإسلام ، فسارت عائشة لوجهها !]

و أبو القدا إسماعيل بن عليّ الأتوبيّ در كتاب « المختصر في تاريخ البشر » در حوادث سنة ست و ثلاثين گفته : [ذكر مسير عائشة و طلحة و الزبير إلى البصرة : و لما بلغ عائشة قتل عثمان أعظمت ذلك و دعت إلى الطلب بدمه و ساعدها على ذلك طلحة و الزبير و عبدالله بن عامر و جماعة من بني أمية و جمعوا جمعاً عظيماً و اتفق رأيها على المضي إلى البصرة للاستيلاء عليها و قالوا : معاوية بالشام قد كفانا أمرها ، و كان عبدالله بن عمر قد قدم من المدينة فدعوه إلى المسير معهم فامتنع و ساروا و أعطى يعلى بن منية عائشة الجمل المسمى بمسك ، اشتراه بمائة دينار ، و قيل بشمانين ديناراً ، فركبته و ضربوا في طريقهم مكاناً يقال له « الحوْب » فبجحتهم كلابه ؛ فقالت عائشة : أي ماء هو هذا ؟ قيل : هذا ماء الحوْب ، فصرخت عائشة بأعلى صوتها و قالت : إنا لله و إنا إليه راجعون ، سمعت رسول الله ﷺ يقول ، و عنده نساءه : ليت شعري أيتكن ينهجهن كلاب الحوْب ؟ ثم ضربت عضده بعيرها فأناخته و قالت : ردوني ، أنا والله صاحبة ماء الحوْب ! فأناخوا يوماً و ليلة ، و قال لها عبدالله بن الزبير : إنّه كذب ، يعني ليس هذا ماء الحوْب ، ولم يزل بها و هي تمنع فقال لها : النجاء ! النجاء ! فقد أدرككم على بن أبي طالب ، فارتحلوا نحو البصرة ! فاستولوا عليها بعد قتال مع عثمان بن حنيف فقتل من أصحاب عثمان بن حنيف أربعون رجلاً و أمسك عثمان بن حنيف فتفت لحيته و حواجبه و سجن ثم أطلقته .]

و زين الدين عمر بن مظفر بن عمر بن محمد بن أبي الفوارس الوردی المعري الشافعي در « تنقيح المختصر في أخبار البشر » گفته : [و طلب بدم عثمان عائشة و طلحة و الزبير و عبدالله بن عامر و جماعة من بني أمية و ساروا في جمع عظيم للاستيلاء على البصرة و اكتفوا بمعاوية في أمر الشام ، و أبي عبدالله بن عمر عن المشير معهم و أعطى يعلى بن منية عائشة الجمل المسمى بمسك اشتراه بمائة دينار . و قيل بشمانين ؛ فركبته و مروا بمكان اسمه « الحوْب » فبجحتهم كلابه فقالت عائشة : أي ماء هذا ؟ قيل : هذا ماء الحوْب ، فصرخت و قالت : إنا

لله وإنا إليه راجعون؛ سمعت رسول الله ﷺ يقول و عنده نساؤه : ليت شعري أيتكن تنبئها كلاب الحوآب !! ثم ضربت عضد بعيرها فأناخته و قالت : ردوني ! فأناخوا يوماً و ليلة وقال لها عبدالله بن الزبير إنه كذب ، يعنى ليس هذا ماء الحوآب ولم يزل بها وهي تستنع فقال : النجاء ! النجاء ! فقد أدر ككم على بن أبى طالب؛ فارتحلوا نحو البصرة و استولوا عليها بعد قتال مع عثمان بن حنيف و قتل من أصحاب عثمان بن حنيف أربعون رجلاً و أمسك فتنفت لحيته و حاجباه و سجن ثم أطلق [.

و ابن خلدون مغربي در « تاريخ » خود در ذكر واقعة جمل گفته ، [و اركب يعلى بن منية عائشة جملاً اسمه « عسكر » اشتراه بمائة دينار ، وقيل بشانين ، وقيل بل كان لرجل من عرينه ، عرض لهم بالطريق على جمل فاستبدلوا به جمل عائشة على أن جملة بألف فرادوس أربعمئة درهم و سألوه عن دلالة الطريق فدلهم و مر بهم على ماء الحوآب فنبحتهم كلابه و سألوه عن الماء فمرهم باسمه . فقالت عائشة : ردوني ! سمعت رسول الله ﷺ يقول و عنده نساء : ليت شعري : أيتكن تنبئها كلاب الحوآب ثم ضربت عضد بعيرها فأناخته و أقامت بهم يوماً و ليلة ، إلى أن قيل : النجاء ! النجاء ! قد أدر ككم على ، فارتحلوا نحو البصرة] .

و محب الدين أبو الوليد محمد بن محمد بن الشحنة الحلبي الحنفى در كتاب « روض المناظر فى علم الاوائل و الاواخر » در وقایع سنة ست و ثلاثين گفته : [و لما وصل عبدالله إلى اليمن خرج الذى كان بها من قبل عثمان ، وهو يعلى بن منية بها من الأموال إلى مكة و صار مع عائشة و طلحة و الزبير ؛ و جمعوا جمعا عظيما و قصدوا البصرة ؛ ولم يوافقهم عبدالله بن عمر ؛ و أعطى يعلى بن منية لعائشة رضى الله عنهما جملاً كان اشتراه بمائة دينار اسمه « عسكر » ، وقيل بشانين ؛ و ركبته و مر و بإمكان اسمه الحوآب ؛ فنبحتهم كلابه ، فقالت عائشة : أي ماء هذا ؟ فقيل لها : هذا ماء الحوآب فصرخت و قالت : إنا لله و إنا إليه راجعون ، سمعت رسول الله ﷺ يقول و عنده نساؤه : ليت شعري أيتكن تنبئها كلاب الحوآب ! ثم ضربت عضد بعيرها فأناخته

وقالت : ردوني فأقاموا يوماً و ليلة فقال لها عبدالله بن الزبير : إنه كذب .
ليس هذا ماء الحوآب ولم يزل بها وهي تمتنع ، فقال : النجاة ! النجاة ! قد أدرككم
علي ! فارتحلوا فوصلوا البصرة واستنزلوا (واستولوا . ظ) عليها بعد قتال عظيم مع
عثمن بن حنيفة ؛ وقتل من أصحاب عثمان بن حنيفة أربعون رجلاً ؛ وأمرت عائشة
بنتف لحيته وحواجبه وسحبته ثم أطلقتها .

و محمد بن خنوفند شاه بن محمود هروي در «روضه الصفاء» در ذکر واقعه
جمل آورده : [بعد از طی مراحل و قطع منازل بآب حوآب رسیدند ، کلاب آن
موضع بهیات اجتماعی بر روی شتر عائشه که بعلی بن اُمیة آنرا بدو بست دینار
خریده بود و برسم تحفه بار داده بانك کردند ؛ عائشه پرسید که نام این آب چیست ؟
دلیل لشکر گفت که آب حوآب میگویند ؛ عائشه بیانك بلند گفت : إنا لله و إنا إليه
راجعون ؛ مرا باز گردانید که من از رسول خدا ﷺ شنیدم که بازواج خود خطاب
فرمود در زمانی که باهم نشسته بودیم که : کدام يك از شماست خداوند شتر تیر
رفتار که سگان حوآب بر روی وی بانك زنند و حال آنکه او در میان فئه باغیه
باشد ؟ طلحه و زبیر و عبدالله گفتند که این آب حوآب نیست و دلیل دروغ میگوید و
پنجاه کسر را فرمودند تا گواهی برین نهج دادند]

و نیز در «روضه الصفاء» در ذکر همین واقعه آورده : [عاقبت ارباب مکر و
حيله بسمع عائشه رسانیدند که عبدالله زبیر بی زاد و راحله بجانب بصره رفت ، اگر
بتدارك مهم وی نپردازی غالباً در راه هلاک خواهد شد ، چون عائشه با او محبتی مفراط
داشت ناچار با مخالفان امام زمان ه وقت نموده عزیمت بصره نمود ، چون
بحوآب رسید تباح سگان که در آن حوالی بودند شنید ، استرجاع کرده گفت : ای طلحه !
ترا بخدا سوگند میدهم که مرا بحریم باز گردان ! طلحه از موجب آن استفسار نمود عائشه از
فرموده حضرت مقتدس نبوی چنانچه سمع گذارش یافت خبر داد ؛ عبدالله زبیر جمعی از
أعراب را بعطایای مخصوص محفوظ نمود تا نزد عائشه گواهی دادند که این موضع
دیگرس نیست نه حوآب ! نقل است که اول شهادت ، در که در اسلام واقع شد این

کواهی بود، عائشه را خاطر بر سخن دوم ایشان قرار نمیگرفت تا عبدالله زبیر که ساقه لشکر متعلق باو بود از عقب ناخته خود را در میان سپاه افکند و آوازه در انداخت که اینک علی بن ابی طالب رسید؛ عائشه از بیم آفت و تطرق مخافت مراجعت نتوانست نمود، چون عائشه دلیل را طلب نمود تا از حقیقت حال باردیگر استطلاع کند طلحه معروضداشت که دلیل از اِنعمال آنکه راه غلط کرده است باز گشته؛ نقل است که چون دلیل سپاه با ثارت طلحه و زبیر معاودت نمود و عازم مدینه شد در راه او را بامیر المؤمنین علی ملاقات واقع شده از وی پرسید که از کجا می آئی و از سپاه عائشه چه خبر داری؛ گفت که ایشان بجانب بصره رفتند و دلیل حضرت امیر را از نباح کلاب حوآب و عزیمت مراجعت عائشه و شهادت زور اعراب بیدیان اعلام نمود [.

و غیبات الدین بن همام الدین الحسینی المدهور بخواند امیر در « حبيب السیر » در ذکر واقعه جمل گفته : [و در « مقصد اقصی » و بعضی دیگر از کتب علما با قلام بلاغت اینتما مرقوم گشته که در آن آیام که عائشه رضی الله عنها خاطر بسفر بصره قرار داد روزی بخانه ام سلمه رفته گفت که اهل فساد فتنه عظیم انگیزخته خون عثمان را بغیر حق ریختند و اکنون طلحه و زبیر جهت طلب خون آن خلیفه مظلوم متوجه عراق عرب شده اند و جهت اصلاح احوال امت و استحکام قواعد میانی ملت من نیز با ایشان مراقت مینمایم ، امید آنکه تو نیز درین سفر با ما موافقت فرمائی و ابواب مخالفت نگشائی . ام سلمه رضی الله عنها از شنیدن این سخنان مضطرب گشته گفت : ای عائشه ! ما که علوشان و سمو مکان علی بن ابی طالب را بتحقیق میدانیم و قربت قرابت و خصوصیتش را نسبت بحضرت رسالت علیه السلام و التحیه معلوم داریم بکدام تأویل با او در مقام خلاف آئیم و حال آنکه تو دیروز عثمان را بکفر نسبت کرده مردم را بر قتل او تحریض مینمودی و امروز میگوئی که من طلب خون او مینمایم ! ترا بخدای تعالی سوگند میدهم که از رسول الله ﷺ نشنیدی که فرمود : اندکی از ایام و لیالی نخواهد گزشت که سگان آبی که در

عراق آنرا «حوأب» گویند بر یکی از زنان من بانك كند و آن زوجه من در میان فتنه باعیه باشد و از استماع این مقال من بمرتبه متفیس شدم که اینانی که در دست داشتیم بر زمین افتاد و رسول ﷺ التفات فرمود و گفت : چه میشود ترا ای أمّ سلمه ؟ گفتم یا رسول الله ! با وجود شنیدن این حدیث چگونه تغیر بحال من راه نیابد؟ آنحضرت متبسم گشته و نظر همایون بجانب تو افکنده گفت : گمان میبرم که آن زن توباشی یا حمیرا ! و بروایتی : یا حمراء القفّین ! عائشه رضی الله عنها گفت : بلی چنین بود که بر زبان آوردی و من فسخ این عزیمت کردم که هیچ نعمتی بهتر از کنج سلامت نیست . و چون عبدالله بن زبیر که خواهرزاده عائشه بود و أمّ المؤمنین او را بغایت دوست میداشت ازین قبل وقال خبر یسافت نزد عائشه رضی الله عنها رفته گفت اگر تو درین سفر با ما همراه نیائی من خود را هلاک میسازم یا سر و یا برهنه رو در سحر و بیابان می نهیم ! و چندان مکر و حیل به تقدیم رسانید که دیگر عائشه صدیقه عزم جزم کرده ، مراقت مخالفان مرتضی متوجه بصره شد و بعد از طی منازل بموضع حوأب رسید و نباح کلاب آن نواحی بشنید از دلیل پرسید که این آب را چه نامست ؟ جواب داد : حوأب ! أمّ المؤمنین زبان بکلمه استرجاع گشاده طلحه را گفت : ترا بخدا سوگند میدهم که مرا بحرم برگردانی و طلحه از سبب مراجعت سؤال کرد و عائشه رضی الله عنها حدیث مذکور را تقریر فرمود ، طلحه گفت که دلیل غلط بعرض رسانیده این آب حوأب نیست . و عبدالله بن زبیر جمعی از اعراب را مبلغی گرانمند رشوت داد تا نزد أمّ المؤمنین عائشه رضی الله عنها أداء شهادت نمودند که این موضع دیگر است و حوأب نیست ! و اوّل گواهی دروغ که در اسلام واقع شد این شهادت بود [.

و جمال الدین عطاء الله بن فضل الله الشیرازی در « روضة الأحباب » در ذکر واقعه جمل گفته : [پسر عائشه در هودج نشسته و هودج را بر شتر عسکر نام که یعلی بن منیه (أمیه . خ .) پیش کش کرده بود بسته بودند پیش پیش لشکر میرفت تا رسیدند قریب بطلوع صباح بر سر چشمه آبی که آنرا حوأب میگفتند ،

چون شتر عائشه در گزر آمد سگان آن موضع جمع گشته مانند حباب بر سر آن آب بجوش و خروش آمدند و نباح و صیاح در آن صباح آغاز کردند، عائشه شنید که شخصی از دیگری می پرسید یا آنکه خود پرسید این چه آبست؟ مسئول گفت: این آب حوآب است، عائشه گفت: باز گردانید مرا! از وی پرسیدند که این برگشتن را سبب چیست و مانع تو از رفتن باین راه کیست؟ جواب سائل چنین گفت که: من شنیده ام از رسول معلم که میفرمود: گوئیا می بینم زنی از زنان خود را که سگان حوآب برو بانگ کنند، ای حمیرا! ترسان باش از خدای از آنکه آن زن تو باشی! مانع از رفتن باین راه این حدیث مسموع و تهدید و وعیدی که از مضمون آن معلوم میشود باعث بر داعیه رجوع است. پس در آن منزل فرود آمدند و چون آفتاب بر آمد عبدالله بن زبیر پنجاه مرد از سگان آن موضع آورد تا نزد عائشه گواهی دادند که این آب حوآب نیست و لشکر از آب حوآب در اقل شب بگنشت! و گویند این گواهی اول شهادت زوری بود که در اسلام بوقوع پیوست، و آتش اضطراب عائشه در مراجعت از آن طریق بگواهی آن فریق فرو نهشت و همچنان در صدد رجوع بود و جزع و اضطراب مینمود تا عبدالله بن زبیر از آخرین لشکر آواز در انداخت که علی بن ابیطالب با لشکری کثیر از عقب رسید، خوف بر عائشه استیلا یافت و روی از طریق مراجعت بر نافت و دلیل را طلبید که از او استفساری نماید، طلحه گفت دلیل از شرمندگی خطای راه و غلطی که در تسمیه این آب کرده بود فرار نمود!]

ومرزا محمد بدخشی در کتاب «مفتاح النجا» در ذکر واقعه جمل گفته: [و أخرج البزار و أبو نعیم عن ابن عباس (رض) أن النبی - ع - قال لأزواجه: أیتکن صاحبة الجمل الأحمر؟! تخرج حتی تنبجها کلاب الحوآب، یقتل حولها فتلی كثيرة ثم تنجو بمد ما کادت. و أخرج أحمد والحاکم عن عائشة - رض - قالت: قال النبی: کیف با حداکن إذا نبجتها کلاب الحوآب؟! أقول: وصول عائشة فی مسیرها إلى البصرة بموضع الحوآب و استماع نباح الکلاب وعزمها

بالرجوع و مجيء عبدالله بن الزبير بشهود الزور على أنه ليس بحوَّاب فاطمها في كتب التاريخ [.

وجه پنجاه و هشتم آنکه : زوجة رفاعه صحابی که قطعاً از صحابیات است بر شوهر دیگر خود عبدالرحمن بن الزبير بحضور جناب سرور کائنات علیه و آله آلاف الصلوة والتسليمات ارتکاب کذب سریع نموده ، و هر گاه حال برجین منوال باشد چگونه قول مزنی را در تعدیل و توثیق جمله صحابه کسی از عقلا قابل اعتنا خواهد دانست ؟

حالا فصة افترا پردازی این صحابۀ جلیله که خالی از لطائف عدیده نیست بگونه هوش باید شنید :

بخاری در « صحیح » خود در کتاب اللباس در باب ثياب خضر گفته : [حدثنا محمد بن بشر ، حدثنا عبد الوهاب ، أخبرنا أيوب عن عكرمة أن رفاعه طلق امرأته فمروا بها عبد الرحمن بن الزبير القرظي ، قالت (۱) عائشة و عليها خمار أخضر فشكت إليها و أرته خضرة بجلدها ، فلما جاء رسول الله ﷺ و النساء ينصر بعضهم بعضاً ، قالت عائشة : ما رأيت مثل ما يلقى المؤمنات لجلدها أشد خضرة من ثوبها قال : و سمع أنها قد أتت رسول الله - صلى الله عليه و سلم - فجاء و معه ابنان له من غيرهما ، قالت : والله ما لي إليه من ذنب إلا أن ما معه ليس بأغنى عنى من هذه ، و أخذت عذبة من ثوبها فقال : كذبت والله يا رسول الله ! إننى لأنفضها نفث الأديم و لكنى ناستريد رفاعه ! فقال رسول الله ﷺ : فإن كان ذلك لم تصلح له أو لم تصلح له حتى يذوق من عسيلتك ، قال : و أبصر معه ابنين ، فقال : بنوك هؤلاء ؟ قال : نعم ! قال : هذا الذي تزعمين ما تزعمين ، فوالله لهم أشبه به من الغراب

(۱) مکنذا فی جمیع نسخ البخاری ، و الصحیح اوائت) بدل (قالت) کما لا یغنی علی من له ذوق سلیم فی العربیة و نظراته فی السیاق ، و لقد أبدع بعض شراح البخاری فی هذا المقام فأبی فی تأویل هذا الكلام بما لا یرضیه أحد من أولى الاحلام ، والله العاصم (۱۳ - ص) .

بالغراب ا] .

و بغوی در « معالم التنزیل » در تفسیر آیه « فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ » در ذکر قصهٔ امرأةٔ رفاعة گفته : [و روی آنها لبثت ما شاء الله ثم رجعت إلى رسول الله ﷺ ، فقالت : إِنْ زَوْجِي قَدْ مَسَّنِي ، فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ : كَذِبْتَ بِقَوْلِكَ الْأَوَّلِ فَلَنْ أُصَدِّقَكَ فِي الْآخِرِ ، فَلَبِثْتُ حَتَّى فَبِضَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَمَّتْ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَتْ : يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ! أَرْجِعْ إِلَى زَوْجِي الْأَوَّلِ فَإِنَّ زَوْجِي الْآخِرَ قَدْ مَسَّنِي وَ طَلَّقَنِي ، فَقَالَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ : قَدْ شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَمَّيْتَهُ وَقَالَ لَكَ : مَا قَالَ فَلَا تَرْجِعِي إِلَيْهِ ، فَلَمَّا فَبِضَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَّتْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَ قَالَتْ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَقَالَ لَهَا عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَا تَرْجِعِي إِلَيْهِ لَنْ تَرْجِعِي إِلَيْهِ لَا رَجَمَتِكَ !] .

و چهار الله زخمخری در « کشاف » در تفسیر آیه « فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ » بعد ذکر حدیث عائشه در باب امرأةٔ رفاعة گفته : [و روی آنها لبثت ما شاء الله ثم رجعت فقالت إنه كان قد مسني فقال : كذبت في قولك الأول فلن أصدقك في الآخر ، فلبثت حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت أبا بكر رضي الله عنه فقالت : أارجع إلى زوجي الأول ؟ فقال : قد عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال لك ما قال ، فلا ترجعي إليه . فلما قبض أبو بكر رضي الله عنه قالت مثله لعمر رضي الله عنه ، فقال : إن أتيته بعد موتك هذه لا رجمتك ! فمعهما] .

و فخر الدین رازی در تفسیر « مفاتیح الغیب » در تفسیر آیه « فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ » گفته : [و أمّا الخبر المشهور في السنة فما روي أنّ تميمه بنت عبد الرحمن القرظي كانت تحت رفاعة بن وهب بن عتيك القرظي ابن عمها فطلقها ثلاثاً فتزوجت بعبد الرحمن بن الزبير القرظي ، فأتمت النبي صلى الله عليه وسلم وقالت : كنت تحت رفاعة فطلقني فبیت طلاقاً فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير و إن ما معه مثل هبة الثوب و إنه طلقني قبل أن يدسني ، أفارجع إلى ابن عتي ؟]

فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أتريدين أن ترجعي إلى رفاعه ؟ حتى لا تذوق عسيلته و يذوق عسيلتك ! والمراد بالعسيلة الجماع ، شبه اللذة فيه بالمثل ، فلبثت ماشاء الله ثم عادت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت : إن زوجي مسني ، فكذبها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : كذبت في الأول فلن أصدقك في الآخر ، فلبثت حتى قبض رسول الله ﷺ فأتت أبابكر فاستأذنت فقال : لا ترجعي إليه ، فلبثت حتى مضى لسبيله فأتت عمر فاستأذنت فقال : لن رجعت إليه لا رجعتك .

و خازن بغدادی در تفسیر «باب التأویل» در تفسیر آیه مذکوره گفته : [و روي أنها لبثت ماشاء الله ثم رجعت إلى رسول الله ﷺ بقولك فقالت : إن زوجي قد مسني ، فقال لها النبي ﷺ : كذبت بقولك الأول فلن أصدقك في الآخر ، فلبثت حتى قبض رسول الله ﷺ فأتت أبابكر فقالت : يا خليفة رسول الله ﷺ أرجع إلى زوجي الأول ؟ فإن زوجي الآخر قد مسني و طلقني ، فقال لها أبوبكر : قد شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتته و قال لك ما قال فلا ترجعي إليه ، فلما قبض أبوبكر أتت عمر و قالت له مثل ما قالت لأبي بكر ، فقال لها : لن رجعت إليه لا رجعتك] .

و ابن حجر عسقلانی در کتاب «الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف» گفته : [قوله : «روي أنها (۱) لبثت بعد ذلك ماشاء الله ثم رجعت فقالت إنه كان قد مسني فقال لها : كذبت في قولك الأول فلن أصدقك في الآخر» فلبثت حتى قبض النبي ﷺ فأتت أبابكر فقال : أرجع إلى زوجي الأول ، الحديث . قال عبدالرزاق : أخبرنا ابن جريج عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ، فذكر الحديث وفيه : فقدمت ماشاء الله ثم جاءت فآخبرته أن قد مسها فممنعها أن ترجع إلى زوجها الأول وقال : اللهم إنك هذا إيجابها أن تحلها لرفاعة فلا تتم لها نكاحه مرة أخرى ، ثم أتت أبابكر وعمر في خلافتهم فدنعاها] .

وسيوطي در تفسیر «در» مشهوره گفته [و أخرج ابن المنذر عن مقاتل بن

حیثان ، قال : نزلت هذه الآية في عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك النصرى ، كانت عند رفاعه بن وهب بن عتيك وهو ابن عمها فطلقها طلاقاً بائناً فتروجت بعده عبد الرحمن ابن الزبير الفرغلى فطلقها فأتت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت إنه طلقنى قبل أن يمسنى ، أفأرجع إلى الأول ؟ قال : لا حتى یمس ، فلبثت ماشاء الله ثم أتت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت له : إنه قد مسنى ، فقال : كذبت بقولك الأول فلم أصدقك بالآخر فلبثت حتى قبض النبی صلی الله علیه وسلم فأتت أبا بكر فقالت : أرجع إلى الأول ؟ فإن الآخر قد مسنى ، فقال أبو بكر شهدت النبی صلی الله علیه وسلم قال لك ما قال ، لا ترجعى إليه . فلما مات أبو بكر أتت عمر فقال لها : لئن أتيتنى بعد هذه المرأة لأرجمنك ! فمعهما ، وكان نزل فيها ، فإن طلقها فلا تعد له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره ، فيجا معها ، فإن طلقها بعد ما جامعها فلا جناح عليهما أن يترابعا .

وخطیب شریفی در تفسیر «سراج منیر» در تفسیر آیه مذکوره در ذکر قصه
 امرأة رفاعه گفته : [وروي أنها لبثت ماشاء الله ثم رجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت : إن زوجى قد مسنى ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : كذبت في قولك الأول فلن أصدق (أصدقك ظ) في الآخر ، فلبثت حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت أبا بكر فقالت : يا خليفة رسول الله ! صلى الله عليه وسلم أرجع إلى زوجى الأول ؟ فإن زوجى الآخر مسنى و طلقنى ، فقال لها أبو بكر : قد شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتيته و قال لك ما قال ، فلا ترجعى إليه ، فلما قبض أبو بكر أتت عمر و قالت له مثل ذلك ، فقال لها عمر : لئن رجعت إليه لأرجمنك !]

وجه پنجاه و نهم آنکه : غميصا - یا رميصا - صحابته نیز برای تذلیل شوهر ثانی خود مسلمك إنباهم پر إجتراح یدموده بحضور جناب رسالت ﷺ جسارت بر کتب و إفترا نموده ، چنانچه نسائی در «سنن» خود در باب إحلال المطلقة ثلاثاً گفته :

[أخبرنا علي بن حجر ، قال : أخبرنا هشيم ، قال : أخبرنا يحيى عن أبي إسحق عن سليمان بن يسار عن عبد الله (عبيد الله . ظ) بن عباس أن الغميصا - أدر رميصا -

أمت النبي صلى الله عليه وسلم تشتكي زوجها أنه لا يصل إليها ، فلم تلبث أن جاء زوجها فقال : يا رسول الله ! هي كاذبة وهو يصل إليها ولكنّها تريد أن ترجع إلى زوجها الأول ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس ذلك لها حتى تذوق عسيلته .
و ابن جرير طبري در «تفسير» خود گفته : [حدثني يعقوب بن إبراهيم ويعقوب بن ماهان ، قال : ثنا هشيم ، قال : أنا : يحيى بن أبي إسحاق ، عن سليمان بن يسار عن عبيد الله عن ابن عباس (عبيد الله بن عباس ، ظ) أن الغميصاء - أو الرميضاء - جاءت إلى رسول الله ﷺ تشكو زوجها وتزعم أنه لا يصل إليها ، قال : فما كان إلا يسيراً حتى جاء زوجها فزعم أنها كاذبة ولكنّها تريد أن ترجع إلي زوجها الأول ، فقال رسول الله ﷺ : ليس لك حتى يذوق عيلتك رجل غيره] .

و ابن حجر عسقلاني در «فتح الباري» در کتاب الطلاق در باب «إذا طلقها ثلاثاً ثم تزوجت بعد العدة زوجها غيره فلم يمتها» در شرح حدیث امرأه رفاعة گفته : [وقد وقع لامرأة أخرى قريب من قصتها ، فأخرج النسائي من طريق سليمان بن يسار عن عبيد الله بن العباس - أي ابن عبيد المطالب أن الغميصاء أو الرميضاء أمت النبي صلى الله عليه وسلم تشكوا من زوجها أنه لا يصل إليها ، فلم يلبث أن جاء فقال إنها كاذبة ولكنّها تريد أن ترجع إلى زوجها الأول . فقال : ليس ذلك لها حتى تذوق عسيلته ، ورجاله ثقات لكن اختلف فيه على سليمان بن يسار ووقع عند شيخينافي «شرح الترمذي» عبيد الله بن عباس مكبراً أو تعقب على بن عباس كروا العزى أنهما لم يذكرا هذا الحديث في الأطراف ولا تعقب عليهما فأنهما ذكراه في مسند عبيد الله بالتصحيح ، وهو الصواب . وقد اختلف في سماعه من النبي ﷺ إلا أنه وُجد في عصره فذكر لذلك في الصحابة ، و اسم زوج الغميصاء هذه عمرو بن حزم . أخرجه الطبراني و أبو مسلم الكشي و أبو نعيم في الصحابة من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن عمرو ابن حزم طلق الغميصاء فتزوجها رجلاً قبل أن يمتها فأرادت أن ترجع إلى زوجها الأول ، الحديث . ولم أعرف اسم زوجها الثاني] .

وجه شصتم آنکه : حضرت عمر بن فاطمة بنت قيس که از جمله جلائل

صحابیات ست (۱) تجویز کذب نموده و خبر او را در باب نفی سکنی و نفقه برای باین ردّ فرموده اند .

و بر ظاهرست که بعد ائتمام حضرت خلافت‌آب این چنین صحابه را کیست که قول مزنی را در تصدیق و توثیق جمله صحابه قابل اعتناء خواهد دانست؟ (۲).
طحاوی در «معانی الآثار» در کتاب الطلاق گفته: [واحتجوا فی دفع حدیث فاطمة بنت قیس بما أخبرنا أبو بكرة ، قال : ثنا : أبو أحمد محمد بن عبد الله بن الزبير ، قال : ثنا عمار بن رزيق عن أبي إسحق ، قال : كنت عند الأسود بن يزيد في المسجد الأعظم و معنا الشعبي فذكروا المطلقة ثلاثا فقال الشعبي : حدثتني فاطمة بنت قيس أن رسول الله ﷺ قال لها : لا سكني لك ولا نفقة ، قال : فرأى الأسود بخصامه قال : ويلك ! أتحدث بمثل هذا ؟ قد رفع ذلك إلى عمر بن الخطاب فقال : لسنا بتاركي كتاب ربنا و سنة نبينا صلى الله عليه و سلم بقول امرأة لا ندرى لعلها كذبت ، قال الله تعالى : لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن ، الآية] .

و **أبو بكر جصاص رازی** در کتاب «أحكام القرآن» گفته: [و روی عمار بن رزيق عن أبي إسحق ، قال : كنت عند الأسود بن يزيد في المسجد ، فقال الشعبي : حدثتني فاطمة بنت قيس أن النبي صلى الله عليه و سلم قال لها : لا سكني لك ولا نفقة ، فرأى الأسود

(۱) قال ابن عبد البر في «الاستيعاب» هي ترجمة فاطمة بنت قيس (و كانت من المهاجرات الاول و كانت ذا جمال و عقل و كمال و في بينها اجتمع اصحاب الشورى عند مقتل عمر بن الخطاب (رض) و خطبوا خطبهم المأثورة ، قال الزبير : و كانت امرأة فجودا و النجود النبيلة (انتهى) . و قال ابن حجر في «تقریب التهذيب» : (فاطمة بنت قيس بن خالد الفهرية ، اخت الضحاک : صحابة مشهورة ، و كانت من المهاجرات الاول) (۱۴۰ ن) .

(۲) احمد بن محمد بن حنبل الشيباني در مسند خود گفته: (ثنا اسود بن عامر ، قال : ثنا الحسن بن عيسى ابن صالح ، عن السدي عن ابی بن فاطمة بنت قيس عن النبي صلى الله عليه و سلم انه لم يجعل لها سكنى ولا نفقة ، قال حسن : قال السدي : فذكرت ذلك لابراهيم و الشعبي فقلا : قال عمر : لا تصدق فاطمة ، لها السكنى و النفقة) .

بحصی، ثم قال: و بلك أتحدث بمثل هذا؟ قد رفع ذلك إلى عمر فقال: لسنّا بتارکی کتاب ربنا
وسنة نبینا بقول امرأة لا ندري لعلمها كذبت، قال الله تعالى: لا تخر جوهر من بيوتهن. [و
وفخر الاسلام على بن محمد بن حسن البرزدي در «كتاب الأصول» گفته: [و مثال
المستنكر مثل حديث فاطمة بنت قيس أن النسبي ^{عليه السلام} لم يجعل لها نفقة ولا سكنى
فقد رده عمر رضي الله عنه فقال: لا ندع كتاب ربنا ولا سنة نبينا صلى الله عليه وسلم
بقول امرأة لا ندري أصدقت أم كذبت، أحفظت أم نسيت؟ قال عيسى بن أبان فيه:
أراد بالكتاب والسنة القياس، وقد رده غيره من الصحابة أيضاً].

و شمس الدين مرخسي در «مبسوط» بعد ذكر مذهب منكرين نفقة بائن
گفته: [و استدلو بحديث فاطمة بنت قيس (رض) قالت: طلقني زوجي ثلاثاً فلم يجعل
لي رسول الله صلعم نفقة ولا سكنى، إلا أن في صحة هذا الحديث كلاماً، فإنه روى
أن زوج فاطمة أسامة بن زيد (رض) كان إذا سمع منها هذا الحديث رماها بكل شيء
في يده. وعن عائشة (رض) قالت: تلك المرأة قتلت العالم بروايتها هذا الحديث.
و قال عمر بن الخطاب (رض): لا ندع كتاب ربنا ولا سنة نبينا صلعم بقول امرأة
لا ندري أصدقت أم كذبت، حفظت أم نسيت؟ سمعت رسول الله صلعم يقول للمطالبة الثلاث
النفقة والسكنى مادامت في المدة].

و غزالي در «مستصفى» در مسئله تعبد بخبر واحد، كما سمعت سابقاً گفته:
[و أمّا ردّ علی خبر الأشجعي فقد ذكر علقته وقال: كيف نقبل قول أعرابي بآل
على عقيبه؟! بين أنه لم يعرف عدالته وضبطه، ولذلك وصفه بالجفاء وترك التمسّ به
عن البول، كما قال عمر في فاطمة بنت قيس في حديث السكنى: لا ندع كتاب ربنا و
سنة نبينا لقول امرأة لا ندري أصدقت أم كذبت].

و نیز غزالي در «مستصفى» در مسئله عدالت مجهول گفته: [الخامس أن
مستندنا في خبر الواحد عمل الصحابة، وهم قد ردوا خبر المجهول، فردّ عمر رضي الله
عنه خبر فاطمة بنت قيس وقال: كيف نقبل قول امرأة لا ندري أصدقت أم كذبت].
و علاؤ الدين أبوبكر الكاساني الحنفی در «بدائع الصنائع» گفته: [و أمّا

حدیث فاطمة بنت قیس قد رده عمر (رض) : فانہ روى أنّہا لقاروت أنّ رسول اللہ صلعم لم يجعل لها سكنى ولا نفقة ، قال عمر (رض) لا ندع كتاب ربنا ولا سنة نبينا بقول امرأة لا ندري أصدقت أم كذبت .

و برهان الدین علی بن عبد الجلیل المرعینانی در «ہدایہ» گفتہ : [و حدیث فاطمة بنت قیس رده عمر رضی اللہ عنہ فانہ قال : لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا بقول امرأة لا ندري صدقت أم كذبت ، حفظت أم نسيت ، سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول للمطلقة الثلاث النفقة والسكنى ما دامت فى العدة . ورد أيضاً زید بن ثابت وأسماء ابن زید وجابر وعائشة رضی اللہ عنہم] .

وسیف الدین آمدی در کتاب «الاحکام» در روایت مجهول الحال گفتہ : [الحجّة الخامسة . قالوا : ردّ عمر رواية فاطمة بنت قیس لما كانت مجهولة الحال . ونیز در آن گفتہ :] و لقائل أن يقول : أمّا ردّ عمر لخبر فاطمة إنّما كان لأنّہ لم يظهر له صدقها ، ولهذا قال : كيف نقبل قول امرأة لا ندري أصدقت أم كذبت ؟]

و نیز سیف الدین آمدی در کتاب «الاحکام» در مسئلہ تخصیص عموم «فرآن» بخبر واحد آورده : [قولهم إنّ القحابة أجمع ، وأعلى ذلك إن لم يصحّ فليس بحجّة ، وإنّ صحّ فالتخصيص بإجماعهم عليه لا بخبر الواحد ، كيف وإنّ لا إجماع على ذلك ، و بدل عليه ما روي عن عمر بن الخطاب أنّه كذب فاطمة بنت قیس فيما روي عن النبی ﷺ أنّه لم يجعل لها سكنى ولا نفقة لما كان ذلك مخصصاً لعموم قوله تعالى : أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ، وقال : كيف ترك كتاب ربنا وسنة نبينا بقول امرأة .]

و نیز در کتاب «الاحکام» آورده : [وأما ذكره من تكذيب عمر لفاطمة بنت قیس فلم يكن ذلك لأنّ خبر الواحد في تخصيص العموم مردود عنه بل لتردّه في صدقها ، و لهذا قال : كيف ترك كتاب ربنا وسنة نبينا بقول امرأة لا ندري أصدقت أم كذبت ، ولو كان خبر الواحد في ذلك مردوداً مطلقاً لما احتاج إلى

هذا التعليل] .

و عبد العزيز بخاری در « کشف الأسرار » در باب معرفت احکام العموم گفته :
 [قوله : (العام الذي لم يثبت خصوصه) يعني العام من الكتاب والسنة المتواترة
 لا يحتمل الخصوص ، أي لا يجوز تخصيصه بخبر الواحد والقياس لأنهما ظنيان فلا
 يجوز تخصيص القطعي بهما لأن التخصيص بطريق المعارضة والظني لا يعارض القطعي
 هذا ، أي ما ذكرنا من عدم جواز التخصيص بهما هو المشهور من مذهب علمائنا ونقل
 ذلك عن أبي بكر الجصاص و عيسى بن أبان ؛ وهو قول أكثر أصحاب أبي حنيفة وهو
 قول بعض أصحاب الشافعي أيضاً ، وهو قول أبي بكر و عمر و عبدالله بن عباس وعائشة
 رضي الله عنهم ، فإن أبا بكر جمع الصحابة و أمرهم أن يردوا كل حديث مخالف
 للكتاب ، وعمر رضي الله عنه رد حديث فاطمة بنت قيس في المبتوتة أنها لا تستحي
 النشفة ، وقال : لا تترك كتاب الله بقول امرأة لا ندري أصدقت أم كذبت و ردت عائشة
 رضي الله عنها حديث تمذيب الميت بيكاه أهله ؛ وثلت قوله سبحانه « ولا تزر وازرة
 وزر أخرى » أورد هذا كله الجصاص و ذكره أبو اليسر في أصوله] .

و فوز عبد العزيز بخاری در « کشف الأسرار » در باب تقسیم الراوی در ذکر
 حدیث فاطمه بنت قیس گفته : [و أمّا متن الحديث فقد روي عن عمر رضي الله عنه
 أنه قال حين روي له هذا الحديث : لا ندع كتاب ربنا ولا سنة نبينا بقول امرأة لا
 ندري أصدقت أم كذبت أحفظت أم نسيت ، فهذا عمر رضي الله عنه طعن مقبول فإنه
 أخبر أنها متهمه بالكذب والفحلة والنسيان ، ثم أخبر أنه ورد مخالفاً للكتاب
 والسنة] .

و نیز عبد العزيز بخاری در « کشف الأسرار » در باب بیان قسم الإقطاع گفته :
 [والدليل على عدم الجواز (۱) أن عمرو عائشة وأسامة رضي الله عنهم ردوا خبر فاطمة
 بنت قيس ولم يخصوا به قوله تعالى «اسكنوهن» من حيث سكنتم من وجدكم ،
 حتى قال عمر رضي الله عنه : لا ندع كتاب ربنا و سنة نبينا بقول امرأة لا ندري

صدقت أم كذبت حفظت أم نسيت]

وشاه ولی اللہ دہلوی در رسالہ «الانصاف فی بیان سبب الاختلاف» در ذکر وجوہ اجتہاد صحابہ گفتہ : [و ثالثها أن يبلغ الحدیث ولكن لا على الوجه الذي يقع به غالب الظن فلم يترك اجتہاده بل طعن فی الحدیث ، مثاله : ما رواه أصحاب الأصول من أن فاطمة بنت قيس شهدت عند عمر بن الخطاب - رض - بأنها كانت مطلقة الثلاث فلم يجعل لها رسول الله ﷺ نفقة ولا سكنى ، فرد شهادتها وقال : لا تترك كتاب الله بقول امرأة لا تدري أصدقت أم كذبت ، لها النفقة والسكنى ؛ وقالت عائشة - رض - لفاطمة : ألا تنفي الله ؟ في قولها : لا سكنى ولا نفقة] .

و عبد العلى بن نظام الدين الأنصاري در «فوائد الرحموت» در مسئلہ تخصیص کتاب بخبر واحد گفتہ : [واستدل أولاً رد) أمير المؤمنين (عمر) رضی اللہ عنہ (حدیث فاطمة بنت قيس أنه لم يجعل لها سكنى ولا نفقة) فی «صحیح مسلم» عن الشعبي ، قال : دخلت على فاطمة بنت قيس فمألتها عن فضاء رسول الله ﷺ ، قالت : طلقها زوجها ألبتة ، قالت : فخاصمتني إلى رسول الله ﷺ في السكنى والنفقة ، قالت : فلم يجعل لي سكنى ولا نفقة وأمرني أن أعتد في بيت ابن أم مكتوم ؛ وفي رواية أخرى فيه منه : قالت : قال : ليس نفقة ولا سكنى ؛ وإنما ردّها أمير المؤمنين (لما كان مخصصاً لقوله تعالى : (أسكنوهن) من حيث سكنتم) فقال) أمير المؤمنين : (كيف نترك كتاب ربنا و سنة نبينا) صلاوة الله و سلامه عليه وآله و أصحابه (بقول امرأة) ؛ و هذا الاستدلال يتوقف على حجية قول الصحابي إلا أن يشبّه الإجماع على الرد بهذا النمط (وأجيب : إنما ردّها) أمير المؤمنين (لتردده في صدقها ، ولذلك زاد : لا تدري أصدقت أم كذبت) فی «صحیح مسلم» عن أبي إسحق ، قال : كنت مع الأسود بن بزة دجالاً في المسجد الأعظم و معه الشعبي فحدث الشعبي بحديث فاطمة بنت قيس أن رسول الله صلى الله عليه وآله و أصحابه وسلم لم يجعل لها سكنى ولا نفقة ، ثم أخذ الأسود كفاً من حصي فحصبه به فقال : وذاك حدث بمثل هذا و قال عمر : لا تترك كتاب الله و سنة نبينا صلى الله عليه وآله و أصحابه وسلم لقول امرأة لا تدري لعلمها

حفظت أو نسيت لم السكني والشفقة ، قال الله تعالى : « لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة » ، وفيه أيضاً قول عروة أن عائشة أنكرت ذلك على فاطمة ؛ وهذا الخبر كان مشكوك الصحة عند أمير المؤمنين ، والخبر المشكوك الصحة للريبة في صدق الراوى غير حجة فضلاً عن التخصيص به ، ولا يلزم منه انتفاء التخصيص بالخبر الصحيح .

ومخفى نعمائده علاءه بر حضرت عمر دیگر اصحاب نیز بر فاطمة بنت قیس انکار کرده اند و حدیث او را رد نموده کمال بی اعتباری او را در نقل و روایت واضح و آشکار ساخته اند ، چنانچه در بعض عبارات سابقه دیدی .

و أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني در « مسند » خود گفته : [ثنا : روح ، قال : ثنا ابن جريج ، قال : أخبرني ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن فاطمة بنت قيس أخبرته أنها كانت تحت أبي عمرو بن حفص بن المغيرة فمَلَئَهَا آخر ثلاث تطليقات فرعمت أنها جاءت إلى النبي ﷺ فاستفتت في خروجها من بيتها فأمرها أن تنقل إلى بيت ابن أم مكتوم الأعمى فأبى مروان إلا يتهم حديث فاطمة في خروج المطلقة من بيتها وزعم عروة ، قال : قال فانكرت ذلك عائشة على فاطمة] .

و طحاوي در « معاني الآثار » بعد ذکر روایات انکار عمر حدیث فاطمة بنت قیس را گفته : [قالوا : فهذا عمر رضي الله تعالى عنه قد أنكر حديث فاطمة هذا ولم يقبله ، وقد أنكره عليها أيضاً أسامة بن زيد . حدثنا ربيع المؤذن ، قال : ثنا شعيب بن الليث بن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن . قال : كانت فاطمة بنت قيس تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لها : اعتدي في بيت ابن أم مكتوم . وكان محمد بن أسامة بن زيد يقول : كان أسامة إذا ذكرت فاطمة من ذلك شيئاً رماها بما كان في يده ! قال أبو جعفر : فهذا أسامة ابن زيد قد أنكر من ذلك أيضاً ما أنكره عمر رضي الله عنه ، و قد أنكرت ذلك أيضاً عائشة رضي الله تعالى عنها . حدثنا يونس ، قال : ثنا أنس بن عياض عن يحيى بن سعيد ، قال : سمعت أنس بن مالك و سليمان بن يسار يذكران أن يحيى بن سعيد بن العاص

طلق بنت عبد الرحمن بن الحكم فانتقلها عبد الرحمن بن الحكم فأرسلت عائشة إلى مروان و هو أمير المدينة أن: أتق الله واردد المرأة إلى بيتها . فقال مروان في حديث سليمان : أن عبد الرحمن غلبني وقال في حديث القاسم : أما بلفك حديث فاطمة بنت قيس؟ فقالت عائشة : لا يضرك أن لا تذكر حديث فاطمة بنت قيس . فقال مروان : إن كان بك الشر فحسبك ما بين هذين من الشر . حدثنا يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب أن مالكاً أخبره عن يحيى بن سعيد ، فذكر بإسناده مثله . حدثنا ابن مرزوق ، قال : أخبرنا بشر بن عمر ، قال : ثنا شعبه ، قال : ثنا عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، قال : قالت عائشة : ما لفاطمة من خير في أن تذكر هذا الحديث . يعني قولها ولا نفقة ولا سكنى ، فهذه عائشة رضى الله عنها لم تترك العمل بحديث فاطمة أيضاً .

و نيز طحاوى در معانى الآثار كفته : [و قد حدثنا نصر بن مرزوق و ابن أبى داود ، قالا : ثنا عبد الله بن صالح ، قال : ثنى الليث ، قال : ثنى عقيل عن ابن شهاب قال : ثنى أبو سلمة بن عبد الرحمن أن فاطمة بنت قيس أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال : اعتدى فى بيت ابن أم مكتوم ، فأنكر الناس عليها ما كانت تحدث به من خروجها قبل أن تحل . فهذا أبو سلمة يخبر أيضاً أن الناس قد كانوا أنكروا ذلك على فاطمة و فيهم أصحاب رسول الله ﷺ من لحق بهم من التابعين ، فقد أنكروا عمرو و أسامة و سميد بن المسيب مع من سبقنا معهم في حديث فاطمة بنت قيس هذا و لم يعملوا به ، وذلك من عمر بن الخطاب رضى الله عنهم بحضرة أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم لم ينكروه عليه منهم منكر ، فدل أن تركهم النكير فى ذلك عليه أن مذهبهم فيه كمنهجه] .

و أبو بكر جصاص رازى در أحكام القرآن ، در ذكر حديث فاطمة بنت قيس كفته : [وهذا حديث قد ظهر من السلف النكير على راويه ، و من شرط قبول أخبار الأحاد تمرينها من نكير السلف ، أنكروه عمر بن الخطاب على فاطمة بنت قيس فى الحديث الأول الذى قد عناه ، و روى القاسم بن عبد الله مروان ذكر لعائشة حديث فاطمة بنت قيس فقالت : لا يضرك أن لا تذكر حديث فاطمة بنت قيس و قالت فى بعضه : ما

لفاطمة خيرٌ في أن تذكر هذا الحديث . يعنى قولها لا سكنى لك ولا نفقة . وقال ابن المسيب : تلك امرأة فتنت الناس ، استطالت على أحماؤها بلسانها ، فأمرت بالانفصال . وقال أبو سلمة : أنكر الناس عليها ما كانت تحدث به . وروى الأعرج عن أبي سلمة أن فاطمة كانت تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لها : اعتدي في بيت ابن أم مكتوم ، قال : وكان عجل بن أسامة يقول : كان أسامة إذا ذكرت فاطمة من ذلك شيئاً رماها بما كان في يده ؛ فلم يكن يشكر عليها هذا التكبير إلا وقد علم بطلان ما روته .]

وعبد العزيز بخارى در «كشف الأسرار» باب تقسيم الراوى در ذكر حديث فاطمة بنت قيس گفت : [و عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : ما لفاطمة ؟ ألا تتقى الله ! يعنى في قولها «لا سكنى» ولا نفقة ، وكانت تقول : تلك امرأة فتنت العالم . وعن أسامة بن زيد زوجها أنها إذا ذكرت من ذلك شيئاً رماها بكل شيء تناله يده . وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : أنكر الناس على فاطمة ما كانت تحدث به من خروجها قبل أن تحل . وعن أبي إسحاق ، قال : كنت جالساً مع الأسود في المسجد الأعظم و معنا الشعبي فحدث الشعبي بحديث فاطمة ، فأخذ الأسود كفاً من حصباء فقال : ويلك ! تحدث بمثل هذا ؟ وردّه إبراهيم النخعي والثوري و مروان بن الحكم و هو أمير بالمدينة . وردّ عمر رضى الله عنه كان بحضرة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم ولم يشكر ذلك عليه أحد ، فدلّ تركهم التكبير على أن مذنبهم فيه كمذهبه .]

و زيلعى در «شرح كنز الدقائق» كما سمعت سابقاً گفته : [و حديث فاطمة لا يجوز الاحتجاج به لوجوه أحدها أن كبار الصحابة أنكروا عليها كعمر - على ما تقدم - و ابن مسعود و زيد بن ثابت و أسامة بن زيد و عائشة حتى قالت لفاطمة فيما رواه البخارى : ألا تتقى الله ! وروى أنها قالت لها : لا خير لك فيه ؛ و مثل هذا الكلام لا يقال إلا لمن ارتكب بدعة محرمة .]

و عيني در «شرح كنز الدقائق» - كما سمعت سابقاً - گفته [و حديث فاطمة

لا يجوز الاحتجاج به من وجوه : الأول : أنَّ كبار الصحابة رضی الله عنهم أنكروا كعمرو ابن مسعود و زید بن ثابت و أسامة بن زيد و عائشة رضی الله عنهم حتى قالت لفاطمة فيما رواء البخاری : ألا تنقئ الله ! و روى أنها قالت لها : لا خير لك فيه ، و مثل هذا الكلام لا يقال إلا لمن ارتكب بدعة محرمة [.

وابن الهمام الميواصي در «فتح القدير» در ذکر حدیث فاطمه بنت قیس گفته : [و متن رد الحدیث زید بن ثابت و مروان بن الحکم و من التابعین مع ابن المسيب شریح و الشعمی و الحسن بن حی و الأسود بن یزید و متن بعدهم الثوری و أحمد بن حنبل و خلق کثیر متن تبعهم] .

وجه شصت و یکم آنکه : بسیاری از صحابه و تابعین بصره بنت صفوان صحابیته را که از مهاجرات صحابیات است (۱) در روایت مس ذکر متهم بکذب ساخته اند ، و بعضی از ایشان بکمال تعجب و توهینش پرداخته ؛ پس چگونه می توان گفت که قول مزنی در باب توثیق جمله صحابه قابل توجه اولی الا بصار میباشد .

ابو جعفر طحاوی در «معانی الآثار» گفته : [باب مس الفرج هل یجب فیہ الوضوء أم لا ؟ حدَّثنا أبو بكرة ، قال : ثنا : الحسين بن مهيدي ، قال : ثنا : عبد الرزاق ، قال : أنا : معمر عن الزهري عن عروة أنه إذا كان هو و مروان الوضوء من مس الفرج ، فقال مروان : حدَّثني بكرة بنت صفوان أنها سمعت رسول الله ﷺ يأمر بالوضوء من مس الفرج فكان عروة لم يرفع بحدیثها رأساً فأرسل مروان إليها شرطياً فرجع فأخبرهم أنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يأمر بالوضوء من مس الفرج ، فذهب قوم إلى هذا الأمر و أوجبوا الوضوء من مس الفرج ، و خالفهم في ذلك آخرون فقالوا : لا وضوء فيه واحتجوا في ذلك على أهل المقالة الأولى فقالوا : في حديثكم هذا أنَّ عروة لم يرفع بحديث بكرة رأساً فإن كان ذلك لأنَّها عنده في حال من لا يؤخذ ذلك عنها ففي تضعيف من هو أقل من عروة بكرة ما يسقط به حديثها ، وقد تابعه

(۱) قال ابن حجر في «الإصابة» مؤرترجمة بكرة (قال الشافعي : لها سابقة

قدیمة و هجرة ، قال ابن حبان : كانت من المهاجرات) (۱۳۰)

على ذلك غيره . حَدَّثَنَا يُونُسُ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي زَيْدُ (ابن زَيْدِ) عَنْ رِبِيعَةَ أَنَّهُ قَالَ : لَوْ وَضَعْتُ يَدِي فِي دَمٍ أَوْ حَيْضَةٍ مَا نَفَضْتُ وَضُوئِي ، فَمَسَّ الذَّكَرُ أَيْسَرَ أَمِ الدَّمِ أَمْ الْحَيْضَةِ ؟ قَالَ : وَكَانَ رِبِيعَةُ يَقُولُ لَهُمْ : وَيَحْكُمُ ؛ مِثْلَ هَذَا بِأَخْذِهِ أَحَدٌ ، وَيَعْمَلُ بِحَدِيثِ بَسْرَةَ : وَاللَّهِ لَوْ أَنَّ بَسْرَةَ شَهِدَتْ عَلَى هَذِهِ النَّعْلِ لَمَّا أَجَزَتْ شَهَادَتَهَا إِنَّمَا قَوَامُ الدِّينِ الصَّلَاةُ وَإِنَّمَا قَوَامُ الصَّلَاةِ الطَّهُّورُ ، فَلَمْ يَكُنْ فِي صَحَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ يَقِيمُ هَذَا الدِّينَ إِلَّا بَسْرَةُ ؟ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ : عَلَى هَذَا أَذَرْنَا كُنَّا مَشِخْتًا مَا مِنْهُمْ وَاحِدٌ يَرَى فِي مَسِّ الذَّكَرِ وَضوءًا .

وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بَخَارِيُّ دَرَّ كَشَفَ الْأَسْرَارَ دَرَّ بِبَابِ تَقْسِيمِ الرَّأْيِ كَقَوْلِهِ : وَكَذَلِكَ حَدِيثُ بَسْرَةَ أَيْ وَ كَحَدِيثِ فَاطِمَةَ فِي الْمَبْتُوتَةِ حَدِيثُ بَسْرَةَ بِنْتُ صَفْوَانَ الَّتِي تَمَسَّكَ بِهِ الشَّافِعِيُّ فِي أَنَّ مَسَّ فَرجِ نَفْسِهِ أَوْ غَيْرِهِ بِبَاطِنِ الْكَفِّ بِالْأَحَائِلِ حَدَّثَ مِنْ هَذَا الْقِسْمِ وَهُوَ الْمُسْتَكْرَ فَإِنَّ عَمْرًا وَعَلِيًّا وَ ابْنَ مَسْعُودٍ وَ ابْنَ عَبَّاسٍ وَ عَمَارًا وَ أَبَا الدَّرْدَاءِ وَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاسٍ وَ عَمْرَانَ بْنَ الْحَصِينِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَمْ يَعْمَلُوا بِهِ حَتَّى قَالَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَا أَبَالِي أَمْسَتْهُ أَمْ أُرْبِيَتْهُ أَنْفِي ، وَكَذَا نَقَلَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَ قَالَ بَعْضُهُمْ : إِنْ كَانَ نَجَسًا فَاقْطَعْهُ ؛ وَتَذَاكُرُ عُرْوَةَ وَ مَرْوَانَ الْوَضُوءَ مِنْ مَسِّ الْفَرْجِ فَقَالَ مَرْوَانُ : حَدَّثَنِي بَسْرَةُ بِنْتُ صَفْوَانَ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ بِالْوَضُوءِ مِنْ مَسِّ الْفَرْجِ فَلَمْ يَرْفَعْ عُرْوَةَ بِحَدِيثِهَا رَأْسًا أَوْ رَوَى ابْنُ زَيْدٍ عَنْ رِبِيعَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : هَلْ يَأْخُذُ بِحَدِيثِ بَسْرَةَ أَحَدٌ وَاللَّهِ لَوْ أَنَّ بَسْرَةَ شَهِدَتْ عَلَى هَذِهِ النَّعْلِ لَمَّا أَجَزَتْ شَهَادَتَهَا إِنَّمَا قَوَامُ الدِّينِ الصَّلَاةُ وَإِنَّمَا قَوَامُ الصَّلَاةِ الطَّهُّورُ ، فَلَمْ يَكُنْ فِي صَحَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ يَقِيمُ هَذَا الدِّينَ إِلَّا بَسْرَةُ أَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : عَلَى هَذَا أَذَرْنَا مَشِخْتًا مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ يَرَى فِي مَسِّ الذَّكَرِ وَضوءًا . وَعَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ أَنَّهُ قَالَ : ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَخْبَارِ لَا صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، مِنْهَا : خَيْرُ مَسِّ الذَّكَرِ ، وَوَقَعَتْ هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ فِي زَمَنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ فَشَاوَرِ الصَّحَابَةَ فَأَجْمَعَ مَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَا وَضوءَ فِيهِ وَقَالُوا : لَا نَسْمَعُ كِتَابَهُ رَبَّنَا وَ سُنَّةَ نَبِيِّنَا يَقُولُ امْرَأَةٌ لَا تَدْرِي أَصَدَقَتْ أَمْ كَذَبَتْ يَعْنُونَ بَسْرَةَ بِنْتُ صَفْوَانَ .

و عینی در «شرح هدایه» در کتاب الطهارة در ذکر حدیث بسره آورده:
 [وقال إبراهيم الحربي: حديث بسرة يرويه شرطى عن شرطى، وكان ربيعة يقول:
 ويحكم! بمثل هذا يأخذ أحدٌ، و يعمل به؟! لو شهدت بسرة على هذا (هذه . ظ)
 لأفعل ما قبلت شهادتها، إنما قوام الدين القلوة والقلوة بالطهور، فلم يكن في
 أصحاب رسول الله صلعم من يفهم هذا الدين إلا بسرة!]

و نیز عینی در «شرح هدایه» در کتاب الطهارة در ذکر حدیث بسره آورده:
 [و روی عن عمر (رض) : لاندع كتاب ربنا و سنة نبينا لحدیث امرأة لاندري
 اصدقت أم كذبت ، أحفظت أم نسيت . و یروی آن الأسود بن زید (زید ظ) أخذ كفاً
 من حصي وحسب به التيمم وقال : ويحك ! تحدث بمثل هذا!]

وجه خصت و دوم آنکه : جماعتی از صحابیات در واقعه زفاف عائشه بخطاب
 جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله الاطیاب پر تکباب کذب صریح نمودند و بوجه
 اقدام بر این جمارت قبیحه مورد عتاب آن عالی قیاب گردیده در خزی و خسار
 خود افزودند.

أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني در «مسند» خود گفته : [ثنا :عبد الرزاق
 أنا سفيان عن ابن أبي الحسين عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد ، قالت : كنا فيمن
 جة عائشة وزفها ، قالت : فمرض علينا النبي ﷺ صلى الله عليه و سلم لبناً ، فقلنا : لا
 نريده ، فقال النبي ﷺ صلى الله عليه و سلم : لا تجمعن جوعاً و كذباً !]

و نیز **أحمد بن حنبل** در «مسند» خود گفته : [ثنا و كيع عن سفيان عن ابن
 أبي حسين عن شهر عن أسماء ، قالت : أتانا النبي ﷺ صلى الله عليه و سلم فأتى بلبن يقال
 أنشربين ؟ قلن (قلنا . ظ) : لا نشربه ! فقال : لا تجمعن كذباً و جوعاً !]

و ابن قتيبه دینوری در کتاب «عیون الأخبار» گفته : [عن أسماء بنت رفید،

(۱) قول عمر و هکذا فوز الاسود فیه ذکر همه عبر واحد من اسلام السنية فی حدیث

فاطمة بنت قيس فی المبتونة کما سمعت سابقاً ، تذکر العینی از ما فی حدیث بسره من

الادھام ، والله اعلم (۱۴۰۳) .

قالت : دخلنا على النبي صلى الله عليه وسلم فأتى بطيما فعرض علينا قفلنا : لا نشتحبه فقال : لا تجمعن كذباً وجوعاً !]

و علامه ابن الاثير الجزرى در « أسد الغابة » در ترجمة أسماء مقينة عائشه گفته : [روى الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن كلاب بن تلاد عن أسماء - مقينة عائشة - قالت : لما أقعدنا عائشة لنخلها برسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرب إلينا لبناً وتمرأ فقال : كلن واشربن : فقلنا : يا رسول الله ! إنا صوّم . فقال : كلن واشربن ولا تجمعن جوعاً وكذباً ! قالت : فأكلنا وشربنا . أخرجه أبو موسى .

و ذهبى در « تجريد الصحابة » گفته : [أسماء مقينة عائشة قال يحيى بن أبي كثير عن كلاب بن أسماء - مقينة عائشة - قالت : لما أقعدنا عائشة لنخلها برسول الله صلى الله عليه وسلم قرب إلينا لبناً وتمرأ وقال : كلن ولا تجمعن كذباً وجوعاً (۱) .

و ابن حجر عسقلانى در « فتح البارى » در شرح « باب الدعاء للنساء اللاتى يهدين العروس و للعروس » گفته : [وقوله فى حديث الباب : فإذا نسوة من الأنصار ، سمى منهن أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية ، فقد أخرج جعفر المستغفرى من طريق يحيى بن أبي كثير عن كلاب بن تلاد عن تلاد عن أسماء - مقينة عائشة - قالت : لما أقعدنا عائشة لنخلها على رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءنا فقرب إلينا تمرأ ولبناً الحديث . و أخرج أحمد والطبرانى هذه القصة من حديث أسماء بنت يزيد بن السكن ، و وقع من رواية للطبرانى أسماء بنت عميس ، ولا يصح لأنها حينئذ كانت مع زوجها جعفر بن أبى طالب بالحبيشة . والمقينة - بقاء ونون - التى تزين العروس عند دخولها على زوجها] .

و بعد ادراك اين جهات سراسر خسارت صحابیات در عهد نبوى چگونه میتوان گفت که جمله اصحاب و صحابیات در همه حال باید صدق مقال بودند و طریق امانت و دبانى در نقل اقوال نبویه و بیان ارشادات مصطفویه می پیمودند ؟!

وجه شصت و سوم آنکه : عائشه و حفصه در ادعای افضلیت خود از صفیه
 پر کتاب کذب فاحش نمودند و چون جناب رسالت صلی الله علیه و آله مطلع بر مقال کذب اشتهال
 ایشان گردید بظان آنرا یا واضح بیان ظاهر و برهن فرمود.
 و در کمال ظهور است که هر گاه جسارت سراسر خسارت این دو صحابیة
 جلیله در عهد نبوی باین مرتبه رسیده باشد چگونه منصفی بعد جناب رسالت
صلی الله علیه و آله ایشان را تهنه و مؤتمن خواهد داشت و ادعای مزنی را در صدق جمله صحابه
 و صحابیات مفرون بصواب خواهد دید!

حاکم نیشابوری در کتاب المستدرک علی الصحیحین گفته : [أخبرنا علی بن
 ابن أحمد السجری ، ثنا عبد العزيز بن معاوية البصري ، ثنا : شاذان بن فیان أبو عبيدة ،
 ثنا هاشم بن سعيد عن كنانة عن صفیة رضي الله عنها ، قالت : دخل على رسول الله صلی الله علیه و آله
 و أنا أبکی ، فقال : يا بنت حبی ! ما يبکیک ؟ قلت : بلغت أن حفصة وعائشة ينالان
 منی و يقولان : نحن خير منها ، نحن بنات عم رسول الله صلی الله علیه و آله و أزواجه . قال :
 ألا قلت : کیف تكونون (نکوان . ظ) خیراً منی و أبی هرون و عقی موسی و
 زوجی عیسی (ص)] .

و ابن عبد البر قرطبی در کتاب استیعاب گفته : [و یروی أن رسول الله
 صلی الله علیه و سلم دخل علی صفیة و هی تبکی ، قال لها : ما يبکیک ؟ قالت : بلغنی
 أن عائشة و حفصة تنالان منی و تقولان « نحن خیر من صفیة » نحن بنات عم رسول
 الله صلی الله علیه و سلم و أزواجه ، قال : ألا قلت لهن : کیف تکان خیراً منی و أبی
 هارون و عقی موسی و زوجی عیسی (ص)] .

و ابن الاثیر جزری در اسد الغابه گفته : [أخبرنا غیر واحد باسنادهم عن
 أبی عیسی ، قال : حدثنا قتیبة : أخبرنا أبو عوانة عن قتادة و عبد العزيز بن صهیب عن
 أنس أن رسول الله صلی الله علیه و سلم أعتق صفیة و جعل عتقها صداقها ، قال : و أخبرنا
 محمد بن عیسی : أخبرنا بندار بن عبد الصمد ، أخبرنا هاشم بن سعید الکوفی : أخبرنا
 كنانة : حدثنا صفیة بنت حبی ، قالت : دخل علی رسول الله صلی الله علیه و سلم و قد

بلغنی عن حفصة و عائشة کلامٌ فذكرتُ ذلك لرسول الله صلى الله عليه و سلم فقال :
الأقلت : و كيف تكونان خيراً منی و زوجی محمد (ص) و أبی هارون و عمی موسی ؟ و
كان بلغها أنهما قالتا : نحن أكرم علی رسول الله صلى الله عليه و سلم منها ، نحن أزواج
رسول الله صلى الله عليه و سلم و بنات عمه .

و ابن حجر عسقلانی در «إصابة» گفته : [و أخرج الترمذی من طریق كنانة
مولی صفیة أنها حدثت ، قالت : دخل علی النبی ﷺ و قد بلغنی عن عائشة و حفصة
کلامٌ فذكرت له ذلك فقال : الأقلت : و كيف تكونان خيراً منی و زوجی محمد و أبی
هارون و عمی موسی ؟ و كان بلغها أنهما قالتا : نحن أكرم علی رسول الله ﷺ
منها ، نحن أزواجه و بنات عمه .]

وجه شصت و چهارم آنکه : عائشه و حفصة در فقه «عسل» توافقی بر ارتکاب
کذب صریح و بهتان قبیح نموده . طریق دروغ و افترا را بر جناب رسالت ﷺ
در حیات آن جناب با قبح عناوین پیموده اند ؛

و هر چه پرده این دو مستوره در خصوص کذب و افترا چنین فاش گردیده
باشد پس چگونه عاقلی قبول خواهد کرد که جمله صحابه و صحابیات التزام صدق
داشتند ، و کذب و دروغ را بر آن جناب ممنوع و محظور می انگاشتند ؟

بخاری در «صحیح» خود در کتاب التفسیر گفته : [حدثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى :
أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَمِيرِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا ، قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَشْرِبُ عَسلاً عِنْدَ زَيْنَبِ ابْنَةِ جَحْشٍ وَيَمْكُثُ عِنْدَهَا ،
فَتَوَاطَأْتُ أَنَا وَ حَفْصَةُ أَنَّ ابْنَتَا دَخَلَا عَلَيْهَا فَلْتَقِلَا لَهُ . أَكَلْتُ . مَغْفِيرٌ ، إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ
رِيحَ مَغْفِيرٍ . قَالَ : لَا وَلَكِنِّي كُنْتُ أَشْرِبُ عَسلاً عِنْدَ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ فَلَمَّا أُعِدِلَهُ
وَقَدْ حَلَفْتُ ، وَلَا تَغْيِرِي بِذَلِكَ أَحَدًا] .

و نیز بخاری در «صحیح» خود در کتاب الطلاق گفته : [حدثني الحسن بن
محمد بن الصباح : حدثنا حجاج بن جريج ، قال : زعم عطاء أنه سمع عبيد بن عمير
يقول : سمعت عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يمكث عند زينب ابنة جحش

و یشرّب عندها عسلاً ، فتواصبتُ أنا و حفصةُ أنّ أیتنا دخل علیها النبی ﷺ فلتقل : إني أجدُ منك ریح مغفیر ! کلت مغفیر ، فدخل علی أحداهما فقالت لذلك : لا ، بل شربتُ عسلاً عند زینب بنت جحش ولین أعود له ، فنزلت : « یا ایها النبی ! لم تحرم ما أحل الله لك » إلی « أن تتوبا إلی الله لعائشة و حفصة » وإذا أسر النبی ﷺ إلی بعض أزواجه حدیثاً ، لقوله : بل شربتُ عسلاً .]

و نیز بخاری در کتاب الایمان والتذکر گفته : [حدّثنا الحسن بن علی حدّثنا الحجاج بن محمد عن ابن جریج ، قال : زعم عطاء أنه سمع عبيد بن عمر يقول سمعت عائشة تزعم أنّ النبی ﷺ کان یسکت عند زینب بنت جحش و یشرّب عندها ، فتواصبتُ أنا و حفصة أنّ أیتنا دخل علیها النبی ﷺ فلتقل : إني أجدُ منك ریح مغفیر ، أکلت مغفیر ! فدخل علی أحد یهما فقالت ذلك له ، فقال : لا بل شربتُ عسلاً عند زینب بنت جحش ولین أعود له ، فنزلت : « یا ایها النبی ! لم تحرم ما أحل الله لك » أن تتوبا إلی الله لعائشة و حفصة » و إذا أسر النبی ﷺ إلی بعض أزواجه حدیثاً ، لقوله : بل شربتُ عسلاً . وقال لي إبراهيم بن موسى عن هشام : ولین أعود له وقد حلفت فلا یخبری بذلك أحداً .]

و مسلم در « صحیح » خود در کتاب الطلاق گفته : [و حدّثنی محمد بن حاتم : ثنا حجاج بن محمد : أخبرنا ابن جریج أخبرني عطاء أنه سمع عبيد بن عامر یخبر أنه سمع عائشة تخبر أنّ النبی ﷺ کان یسکت عند زینب بنت جحش فیشرّب عندها عسلاً ، قالت : فتواطأت أنا و حفصة أنّ أیتنا ما دخل علیها النبی ﷺ فلتقل : إني أجدُ منك ریح مغفیر ، فدخل علی أحداهما فقالت ذلك له ، فقال : بل شربتُ عسلاً عند زینب بنت جحش ولین أعود له ، فنزل : « لم تحرم ما أحل الله لك » إلی قوله « أن تتوبا لعائشة و حفصة » و إذا أسر النبی ﷺ إلی بعض أزواجه حدیثاً ، لقوله : بل شربتُ عسلاً .]

و جلال الدین سیوطی در « درّ منثور » گفته : [أخرج ابن سعد و عبد بن حمید و البخاری و ابن المنذر و ابن مردويه عن عائشة أنّ رسول الله ﷺ کان یسکت

عند زینب بنت جحش و یسرب عندها عسلاً ، فتواصیتُ أنا وحفصة أنْ یبتننا دخل
علیها النبی ﷺ فلتقل : إني أجد منك ریح مغفیر ، أكلت مغفیراً فدخل علی
إحدهما فقالت ذلک له فقال : لا ، بل شربتُ عسلاً عند زینب بنت جحش ولنی أعود ،
فقرئت : « یا ایها النبی لم تحرم ما أحل الله لك » إلی « أن تتوبا إلی الله » لعائشة
وحفصة ، و إذ أسر النبی ﷺ إلی بعض أزواجه حدیثاً لقوله : بل شربتُ عسلاً [] .
و جمال الدین محدث شیرازی در « روضة الأحاب» در ذکر اقوال متعلقة
بهجرت جناب رسالت ﷺ از أزواج خود گفته : [دوم آنکه عكه غسل برای
زینب بنت جحش بهدیته آورده بودند ووی برای آن سرور نگاه داشته بود ، چه
عسل را درست میداشت ، و چون حضرت بنزد او میرفت شربت غسل برای وی میکرد
و بنا بر آنکه عسل دیر آب میشود زیاده بر معهود در خانه از توفقی واقع می شد .
عائشه گوید : من و حفصة با هم موافقت نموده با یکدیگر گفتیم که حضرت بر هر
کدام از ما که در آید باید که بگویند از تو بوی مغفیر می شنویم مگر مغفیر
خوردته ، و مغفیر جمع ، مغفورست ، و مغفور صمغ درخت عرقله است که رائحة کریمه
دارد ، و حال آنکه حضرت از چیزهایی که بوی بد داشت محترز می بود چه با
مالئکه در گفت و شنید بود و ایشان از روائح خبیثه متاثری میشوند همچنانکه بنی آدم
متاثری میشوند ، القصة ، حضرت بر یکی از ایشان در آمد و روی آن سخن را چنانچه مقرر
بود گفت ، حضرت فرمود : مغفیر نخورده ام بلکه شربت غسل آشامیده ام پیش زینب
بنت جحش . آن زن گفت : جرست نحلذ العرقله یعنی جریده است زنبور این غسل
در درخت عرقله ! فرمود چون چنین است دیگر هر گز از آن غسل شربت نیاشامم .
و روایتی آنکه فرمود : سو گند خوردم که از آن غسل دیگر هر گز نیاشامم ، و لکن
این سخن را با هیچکس مگوی ، آن زن قبول نمود فامّا وفاء بقول خویش نکرده بان
دیگری گفت : جبرئیل آمد و آیت آورد : « یا ایها النبی لم تحرم ما أحل الله
لك تبشیراً مرضاة أزواجك والله نفور رحیم قد فرغ الله لكم نحللة
إیمانکم والله ولیکم و هو الملمم الحکیم و إذ أسر النبی ﷺ إلی

بعض ازواجہ حدیثاً فلما نبأت به و أظهره الله عليه عرف بعضه و أعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنباك هذا قال نبأني العليم الخبير تاينجا کہ « أن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما الآية .

پس حضرت بدین سبب سو گند یاد کرد کہ یک ماہ از زنان عزلت گیرد ، و احادیث صحیحہ در کتب معتبرہ دالت بر صحت این قول .

وجه شصت و پنجم آنکہ : بعض صحابیات معظمت کہ در ملک ازواج جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم انسلاک داشتند و اعلام حسد و عناد بی محابا می افراشتند در قضیہ تزوج آن جناب با بعض نسوان بارعہ الجمال طریق خدع و احتیال سپردہ مرتکب کذب صریح و بہتان فصیح بر آن جناب گردیدند ، و بلا خوف از خدا و رسول متقوہ شدند کہ « إن النبی سلم یعجبہ من المرأۃ إذا دخل علیہا أن تقول : أعوذ بالله منك » و باین حیلہ رذیلہ آن زن بیچارہ را غریب دادہ با قبح عناوین ارتکاب جرم تفریق بین المرء و زوجہ نمودند ، و در حیات آن جناب دہدہ و دانستہ اقدام بر این جسارت سراسر خسارت کردہ بی شرمی و بی حیائی را الی اقصی الغایہ رسانیدند ، پس چگونه احدی از اہل قل میتوان گفت کہ جملہ اصحاب و صحابیات جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم در نقل احادیث آن جناب ثقہ و مؤمن بودند ، و راہ التزام صدق در حیات و ممات آن جناب می پیمودند ؟!

و چون واقعات این قضیہ کما ینبغی کاشف اسرار و هاتک استار اسلاف اہلسنت می باشد ، لہذا روایات آن را بسمع اصفا باید شنید ، و آنچه روایات اہلسنت در ذکر آن اجمالاً و تفصیلاً بہ پیروی و اقتدای اسلاف عالی فکر خود مرتکب شدہ اند بنظر اعتبار باید دید !

محمد بن سعد بصری در کتاب «طبقات» گفته : أسماء ابنت النعمان بن أبی الجون بن الأسود بن الحارث بن شراحیل بن جون بن آکل المرار الکندی . أخبرنا محمد بن عمر ، حدثنا محمد بن یقوب بن عتبہ عن عبد الواحد بن أبی عون الدوسی ، قال قدم النعمان بن أبی الجون الکندی و کان یزل و ینوایہ تجداً ممّا یلی الشربة ،

قَدَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَلَا أَزُوجُكَ أَجْمَلَ أَيِّمٍ فِي الْعَرَبِ كَانَتْ تَحْتَ ابْنِ عَمٍّ لَهَا فَتَوَفَّى عَنْهَا فَتَأَيَّمْتُ وَقَدْ رَغِبْتُ فِيكَ وَخَصِمْتُ إِلَيْكَ فَتَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنْتِ عَشْرَةَ أَوْقِيَّةً وَنَشْرَ (۱) ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَا تَقْصُرْ بِهَا فِي الْمَهْرِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ : مَا أَصْدَقْتُ أَحَدًا مِنْ نِسَائِي فَوْقَ هَذَا وَلَا أَصْدَقُ أَحَدًا مِنْ بَنَاتِي فَوْقَ هَذَا ، فَقَالَ النَّعْمَانُ : فَبَيْنَكَ الْأَمْسَى ، قَالَ : فَابَيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَى أَهْلِكَ مَنْ يَحْمِلُهُمْ إِلَيْكَ فَأَنَا خَارِجٌ مَعَ رَسُولِكَ فَمُرْسِلُ أَهْلِكَ مَعَهُ ، فَبَيْتَ رَسُولُ اللَّهِ مَعَهُ أَبُو أُسَيْدٍ السَّاعِدِيُّ فَلَمَّا قَدْ مَاعَلِيهَا جَلَسَتْ فِي بَيْتِهَا وَأَذْنَتْ لَهُ أَنْ يَدْخُلَ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ : إِنَّ نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ لَا يَرَاهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الرِّجَالِ ، فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ : وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ نَزَلَ الْحِجَابُ ، فَأُرْسِلَتْ إِلَيْهِ فَيَسْتَرْنِي لِأَمْرِي قَالَ : حِجَابُ بَيْنِكَ وَبَيْنَ مَنْ تَكَلِّمِينَ مِنَ الرِّجَالِ إِلَّا ذَا حَرَمٍ مِنْكَ ، فَفَعَلْتُ . قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ : فَأَقَمْتُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ تَحَقَّقْتُ مَعِيَ عَلَى جَمَلٍ ظَمِيمَةٍ فِي مَحَقَّةٍ فَأَقْبَلْتُ بِهَا حَتَّى قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَأَنْزَلْتُهَا فِي بَنِي سَاعِدَةَ ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا نِسَاءُ الْحَيِّ فَرَحِبْنَ بِهَا وَسَهْلُنَ وَخَرَجْنَ مِنْ عِنْدِهَا فَذَكَرْنَ مِنْ جَمَالِهَا وَشَاعَ بِالْمَدِينَةِ قَدُومُهَا . قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ : وَوَجَّهْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَأَخْبَرْتَهُ وَدَخَلَ عَلَيْهَا دَاخِلٌ مِنَ النِّسَاءِ فِدَايْنِ (فَدَبَيْنِ ظ) لَهَا لَمَّا بَلَغْنَهُنَّ مِنْ جَمَالِهَا ، وَكَانَتْ مِنْ أَجْمَلِ النِّسَاءِ ، فَقَالَتْ : إِنَّكَ مِنَ الْمُلُوكِ فَإِنْ كُنْتَ تَرِيدُ بِنَ أَنْ تَحْظِيَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَذَا جِئْتُكَ فَاسْتَمِيزْنِي مِنْهُ فَأَنْتَ تَحْظِينَ عِنْدَهُ وَبِرَعْبٍ فِيكَ] .

وَنَزَلَ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ بِبَصْرَى فِي «طَبَقَاتٍ» كَفْتَهُ : [أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ صَالِحٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي رِيٍّ ، قَالَ : الْجَوْنِيَّةُ اسْتَعَاذَتْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ لَهَا : هُوَ أَحْظَى لَكَ عِنْدَهُ وَلَمْ تَسْتَعِذْ مِنْهُ أَمْرًا فَبَدَّلَهَا وَإِنَّمَا خَدَعْتَ لَمَّا رَأَى مِنْ جَمَالِهَا وَهَيْئَتِهَا ، وَلَقَدْ ذَكَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ مِنْ حَمَلِهَا عَلَى مَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ : إِنَّهُنَّ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ وَكَيْدُهُنَّ عَظِيمٌ ! قَالَ وَهِيَ أَسْمَاءُ بِنْتُ النَّعْمَانِ بْنِ أَبِي الْجَوْنِ] .

وَنَزَلَ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ بِبَصْرَى فِي «طَبَقَاتٍ» كَفْتَهُ : [أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمِّيْدٍ النَّعَّابُ

(۱) نصف الأوقية ، كذا في «السان الدوب» ، (۱۴) . (انصير) .

عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس ، قال : تزوج رسول الله صلعم أسماء بنت النعمان و كانت من أجمل أهل زمانها و أشبه (أشبههم ظ) قال : فلما جعل رسول الله (ص) يتزوج الغرائب قالت عائشة : قد وضع يده في الغرائب ! يوشكن أن يصرفن وجهه عنه ! و كان خطبها حين وفدت كندة عليه إلى أبيها ، فلما رآها نساء النبي صلعم حسدنها فقلن لها : إن أردت أن نحطى عنك فتعوذى بالله منه إذا دخل عليك افلما دخل و ألقى الستر مديده إليها فقالت : أعوذ بالله منك . فقال : أمن عائد الله ، الحق بأهلك ! أخبرنا هشام بن محمد ، حدثني ابن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد الساعدي عن أبيه - و كان بدرياً - قال : تزوج رسول الله أسماء بنت النعمان الجونية فأرسلني فبحثُ بها فقالت حفصة لمائسة - أو عائشة لحفصة - اخضبيها أنت و أنا أمشطها ، ففعلنا ثم قالت لها إحداهما : إن النبي صلعم يحجبه من المرأة إذا دخلت عليه أن تقول . «أعوذ بالله منك» ، فلما دخلت عليه و أغلق الباب و أرخى الستر مديده إليها فقالت أعوذ بالله منك ! فقال بكمه على وجهه فامستربه و قال : عدت معاذاً ، ثلاث مرّات قال أبو أسيد : ثم خرج عليّ فقال : يا أبا أسيد ! الحق بأهلكها و متعها برأفتين ، يعني كبراستين ، فكانت تقول ادعوني الشقية [.

و نیز محمد بن سعد در طبقات گفته : [أخبرنا محمد بن عمر ، حدثني سليمان بن الحارث عن عباس بن سهل ، قال : سمعتُ أبا أسيد الساعدي يقول : لما ظلمت به على الصرم تصايحوا و قالوا : إنك لغير مبارك ما دهاك ! فقالت خدعت فقيل لي كيت و كيت للذي قيل لها ، فقال أهلها : لقد جعلنا في العرب شهرة بفبادرت أبا أسيد الساعدي فقالت : قد كان ما كان فالذي أصنع ما هو ؟ فقال : أقيم في بيتك و احتجبي إلا من ذي محرم و لا يطمع فيك طامع بمد رسول الله فانك من أمهات المؤمنين ، فأقامت لا يطمع فيها طامع و لا نرى إلا لذي محرم حتى توفيت في خلافة عثمان بن عفان عند أهلها بنجد . أخبرنا هشام بن محمد بن عمار بن السائب ، حدثني زهير بن معاوية الجعفي أنها ماتت كمداً !]

و محمد بن جرير طبری در کتاب « ذیل المذیل » در ذکر أزواج جناب

وسألتما ب عليه السلام كفته: [وأسماء ابنة النعمان بن أبي الجون الأسود بن الحارث بن شراحيل بن الجون أكل المرار الكندي . قال ابن عمر : ثنا : محمد بن يعقوب بن عتبة عن عبد الواحد بن أبي عون الدوسي ، قال : قدم النعمان بن أبي الجون الكندي ، وكان يفرل و بنو أبيه فجداً معاً على القرية ؛ فخدم علياً رسول الله صلعم مسلماً فقال : يا رسول الله ! ألا أزوجك أجمل أيسم في العرب ؟ كانت تحت ابن عم لها فتوفي عنها فتأيمت . وقد رغبت فيك و حطت (حبطت ظ) إليك . فمروا بها رسول الله صلعم على اثنتي عشرة أوقية ونس ، فقال : يا رسول الله ! لا تقصر بها في المهر ؛ فقال رسول الله صلعم : ما أصدقت من نسائي فوق هذا ولا أحقق أحداً من بناتي فوق هذا . فقال النعمان : ففبك الأسى ! قال : فابعت يا رسول الله إلى أهلِكَ من يحملهم إليك فأتني خارج مع رسولاك فترسل أهلِكَ معه ، فبعث رسول الله صلعم معه أبا أسيد الساعدي فلما قدما عليها جلست في بيتها فأذنت له أن يدخل ، فقال أبو أسيد : إن نساء رسول الله صلعم لا يراهن الرجال ، قال أبو أسيد : وذلك بعد أن نزل الحجاب ، فأرسلت إليه فيسر لي لأمرى ، قل : حجاب بينك وبين تكلمين من الرجال إلا ذامحرم منك ، ففعلت ، فقال أبو أسيد : فأفوت ثلثة أيام ثم تحققت معي على جمل ظمينة في محفة و أقبلت بها حتى قدمت المدينة فأنزلتها في نبي ساعدة ، فدخل عليها نساء الحبي فراحبن بها و سهلن و خرجن من عندها فذكرنا جمالها فشاع بالمدينة قدومها ، قال أبو أسيد الساعدي : ووجهت إلى النبي صلعم و هو في بني عمرو بن عوف فأخبرته و دخل عليها داخل من النساء فدين (غديين . ظ) لها لما بلغهن من جمالها وكانت من أجمل النساء ، فقالت : إنيك من الملوكة فإن كنت تريدن أن تحظي عند رسول الله صلعم فاستمبذي عنه فإنيك تمظين عنه و يرغب فيك !]

ونيز طبري در كتاب مذكور كفته: [و ذكر هشام بن محمد ابن الغسيل حدثه عن حمزة بن أبي أسيد الساعدي عن أبيه ، و كان يدرياً ، قال : قرع رسول الله صلعم أسماء ابنة النعمان الجونية و أرسلني فبعثت بها فقالت حفصة لعائشة أو عائشة لعفصة : اخبريها أنت وأنا أشتها ، ففعلتا ، ثم قلت لها إحداهما : إن النبي يهجه

من المرأة إذا أدخلت عليه أن تقول : أعوذ بالله منك ! قلنا دخلت عليه و أفلق الباب و أرخى الستر مديده إليها فقالت : أعوذ بالله منك ! فقال بكمه علي وجهه فاستتر به و قال : عذت معاذاً ، ثلث مرات . قال أبو أسيد : ثم خرج علي وقال : يا أبا أسيد ! الحقها بأهلها و متشمها برأزقيتين يعني كرباسين ، فكانت تقول : ادعوني الشقية ! قال هشام : وحدثني زهير بن معاوية الجعفي أنها ماتت كمداً ! قال ابن عمر : فحدثني سليمان بن الحارث عن عباس بن سهل ، قال : سمعتُ أبا أسيد الساعدي يقول : لقا طلعت بها علي القرم تصايحوا وقالوا : إنك لغير مباركة مادهاك ! فقالت : أخذت ، فقبل لي كيت و كيت لكذي قيل لها فقال أهلها : لقد جعلتنا في العرب شهرة افتادت أبا أسيد فقالت : قد كان ما كان فالذي أصنع ماهو ؟ قال : أقيمي في بيتك فاحتجبي إلا من ذي محرم . و لا يطمع فيك طامع بعد رسول الله صلعم فانك من أمتهات المؤمنين . فأقامت لا يطمع فيها طامع ولا يراها إلا ذو محرم حتى توفيت في خلافة عثمان بن عفان عند أهلها بنجد و ذكر هشام بن محمد الكلبي أن زهير بن معاوية الجعفي حدثه أنها ماتت كمداً ! .

و ليزطبري در كتاب مذکور گفته : [وقال آخرون : بل كانت أجمل النساء ، فخاف نساؤه أن تعلمهن عليه فقلن لها : إنا نرى إذا دنا منك أن تقول : أعوذ بالله منك ! فلمّا دنا منها قالت : إني أعوذ بالرحمان منك إن كنت تقياً ! فقال : قد عذت بمعاذ و إن عاذ الله عز وجل أهل أن يجار ، وقد أعاذك الله مني ، فطلقها و أمر الساقط ابن عمرو الأنصاري فجهزها ثم سرخها إلى أهلها فكانت تسمى نفسها « الشقية »] .

و حاكم نيامابوري در مستدرک علی الصحیحین در کتاب معرفة الصحابة در ذکر قصه کنديّه شقيه گفته : [حدثنا بشرح هذه القصة أبو عبد الله الأنصاري ، ثنا الحسن بن الجهم ، ثنا الحسين بن الفرج ، ثنا محمد بن عمر ، ثنا محمد بن يعقوب بن عتبة عن عبد الواحد ابن أبي عون الدوسي ، قال : قدم النعمان بن أبي جون الكندي ، و كان ينزل و بنو أبيه نجداً مما يلي الشربة ، فقدم علي رسول الله ﷺ مسلماً فقال : يا رسول الله !

أَلَا أَرَوْكَ أَجْمَلَ أَيِّمٍ فِي الْعَرَبِ ؟ كَانَتْ مَحْتِ ابْنِ عَمٍّ لَهَا فَتَوَفَّى عَنْهَا فَتَأَيَّسَتْ وَقَدْ رَغِبَتْ فِيكَ وَخَطَبَتْ إِلَيْكَ ، فَتَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَوْفِيَّةً وَنَشَأَ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ الْإِخْصَارُ بِهَا فِي الْمَهْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا أَصْدَقْتَ أَحَدًا مِنْ نِسَائِي فَوْقَ هَذَا وَلَا أَصْدَقَ أَحَدًا مِنْ بَنَاتِي فَوْقَ هَذَا ، فَقَالَ السَّعْمَانُ بْنُ أَبِي جُونٍ : فَبَيْنَمَا الْأُسَى ، فَقَالَ : فَأَهْمَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَى أَهْلِكَ مِنْ يَحْمِلُهُمْ إِلَيْكَ فَأَتَى خَارِجَ مَعَ رَسُولِكَ ثُمَّ رَمَلَ أَهْلَكَ مَعَهُ ، فَبِعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا أُسَيْدَ السَّاعِدِيَّ فَلَمَّا قَدِمَا عَلَيْهِمَا جَلَسَتْ فِي بَيْتِهَا وَأَذْنَتْ لَهُ أَنْ يَدْخُلَ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ : إِنَّ نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا يَرَاَهُنَّ الرِّجَالُ ، قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ : وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ نَزَلَ الْحِجَابُ بِهِ فَأُرْسِلَتْ إِلَيْهِ : فَيَسْتَرَى أَمْرِي ، فَقَالَ : حِجَابُ بَيْنِكَ وَبَيْنَ مَنْ تَكَلِّمِينَ مِنَ الرِّجَالِ إِلَّا ذَا مُحَرَّمٍ مِنْكَ ، فَفَعَلْتُ ، فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ : فَأَقَمْتُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ تَحَقَّقْتُ مَعَ الظَّامِنَةِ عَلَى جَمَلٍ فِي مَحْفَةٍ فَأَتَيْتُ بِهَا حَتَّى قَدِمَتِ الْمَدِينَةَ فَأَنْزَلَتْهَا فِي بَنِي سَاعِدَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهَا نِسَاءُ الْحَيِّ فَرَحِبْنَ بِهَا وَوَسَّوْنَ مِنْ عِنْدِهَا فَذَكَرْنَ جَمَالَهَا وَشَاعَ ذَلِكَ بِالْمَدِينَةِ وَتَحَدَّثُوا بِقَدُومِهَا ، قَالَ أَبُو أُسَيْدَ السَّاعِدِيَّ : وَرَجَعْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَأَخْبَرْتَهُ وَدَخَلَ عَلَيْهَا دَاخِلٌ مِنَ النِّسَاءِ لَمَّا بَلَغْنَهُنَّ مِنْ جَمَالَهَا - وَكَانَتْ مِنْ أَجْمَلَ النِّسَاءِ - فَقَالَتْ : يَا نَبِيَّكَ مِنَ الْمُلُوكِ فَإِنْ كُنْتُ تَرِيدِينَ أَنْ تَحْظِيَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَعِذِي مِنْهُ فَإِنَّكَ تَحْظِينَ عِنْدَهُ وَتَرْغَبُ فِيكَ [١] .

وَلَيْزَ حَاكِمٍ دَرْدَمِستِدْرَاكِ كَفْتِهِ : [قَالَ : وَذَكَرَ هِشَامُ بْنُ عَمِّي أَنَّ ابْنَ الْفَسِيلِ حَدَّثَهُ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ أَبِي أُسَيْدَ السَّاعِدِيَّ عَنْ أَبِيهِ وَكَانَ بَدْرِيًّا ، قَالَ : تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسْمَاءَ بِنْتَ السَّعْمَانِ الْجَوْنِيَّةَ فَأُرْسِلَنِي فَجِئْتُ بِهَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ : اخْضَبِيهَا أَنْتِ وَأَنَا أَمْسُطُهَا ، فَفَعَلْنَا ثُمَّ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَعْجِبُهُ مِنَ الْمَرْأَةِ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ أَنْ تَقُولَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ، فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ وَأَغْلَقَ الْبَابَ وَارْخَى السِّتْرَ مَتَدِيدًا إِلَيْهَا فَقَالَتْ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكُمُ عَلَى وَجْهِهِ فَاسْتَشْرَبَهُ : عَذْتُ بِمَعَاذِ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ ، قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ : ثُمَّ خَرَجَ إِلَيَّ فَقَالَ : يَا أَبَا أُسَيْدٍ ! الْحَقُّ بِهَا بِأَهْلِهَا وَمَتَعَهَا بِرَازِقِيَيْنِ - يَعْنِي كِرْبَاسِيْنِ - فَكَانَتْ تَقُولُ : ادْعُونِي فِي الشَّقِيَّةِ ، قَالَ ابْنُ عَمْرِو : قَالَ هِشَامُ بْنُ عَمِّي : فَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ مَعَاوِيَةَ الْجَمْفِيُّ أَنَّهَا عَامَتْ كَعْدًا [٢] .

وأبو عمرو وفرطبي در «إستيعاب» در ترجمة أسماء بنت النعمان گفته: [وقال آخرون: وكانت أسماء بنت النعمان الكندية من أجمل النساء. فخاف نساؤه أن تغلبهن عليه عليه السلام فقلن لها إنه يحب إذا دنا منك أن تقول له: أعوذ بالله منك فلمّا دنى منها قالت: إني أعوذ بالله منك! فقال: قد عفت بمعاذ! فطلقها ثم سرحها إلى قومها وكانت تسمي نفسها «الشقيّة». وقال الجرجاني التّسمية صاحب كتاب «الموتى»: أسماء بنت النعمان الكندية هي التي قال لها نساء النّبي عليه السلام: إن أردت أن تحظى عنده فتعوذ بالله منه فلمّا دخل عليها قالت أعوذ بالله منك! فصرف وجهه عنها و قال: احضي بأهلك! فخلف عليها المهاجر بن أبي أميّة المخزومي ثمّ خلف عليها ففيس ابن مكشوح المرادي.]

وابن الأنير جزري در «أسد الغاية» در ترجمة أسماء بنت النعمان نقلاً عن صاحب «الإستيعاب» گفته: [قال: وزعم بعضهم أنّها قالت: أعوذ بالله منك! قال: قد عفت بمعاذ وقد أعاذك الله منّي، فطلقها. قال: وهذا باطل! إنّما قالت هذا له امرأة من بلعنبر من سبي ذات الشقوق كانت جميلة فخاف نساؤه أن تغلبهن على النّبي عليه السلام فقلن لها: إنه يعجبه أن يقال له: تعوذ بالله منك! وذكر نحوه ما تقدّم في فراقها، قال: وقال أبو عبيدة: كلتا هما عاذتا بالله منه! وقال عبدالله بن محمد بن عجيل: ونكح رسول الله عليه السلام امرأة من كندة - وهي الشقيّة - فسألت رسول الله عليه السلام أن يردها إلى أهلها ففعل وردّها مع أبي أسيد القاعدی، وكانت تقول عن نفسها «الشقيّة»؛ وقيل: إنّ التي قال لها نساء النّبي عليه السلام لتعوذ بالله منه هي الكندية، فخافها ففترّجها المهاجر بن أبي أميّة المخزومي ثمّ خلف عليها ففيس بن مكشوح المرادي، قال: وقال آخرون: التي تموت بالله منه امرأة من سبي بلعنبر؛ وذكر في قول أزواج النّبي عليه السلام لها نحوه ما تقدّم.]

وابن حجر عسقلاني در «إصابة» گفته: [النعمان بن أبي الجون وهو الأسود ابن شراحيل بن حجر بن معاوية الكندي، ذكره الطبري عن الواقدي وقال: قدم على رسول الله عليه السلام مسلماً وقال: أزواجك أجمل أيتهم في العرب يريد أخته أسماء، وساق الحديث في تزويجها ثمّ فراقها وأخرج قصة إلحاحكم من طريق الواقدي عن محمد بن

يعقوب بن عتبة عن عبد الواحد بن أبي عوف ، قال : قدم النعمان بن أبي الجعون ، فذكره وزاد : وكان ينزل هو و أبوه مقابل الشرفة ؛ قال : وكانت أسماء تحت ابن عم لها هلك عنها ؛ وقد رغبت فيك و خطبت إليك ، قال : فتزوجها على اثنتي عشرة أوقية ونش ؛ فقال : يا رسول الله ! لا تنصر بها في المهر ، فقال : ما أسدقتُ أحداً من نسائي و لا بناءي فوق هذا ، فقال النعمان : فيك الأسوة يا رسول الله فابعتُ إلى أهلِكَ ، فبعث معه أبا أسيد الساعدي ، فلما قدم عليها جلست في بيتها فأدانت له أن يدخل ، فقال أبو أسيد : إن نساء النبي ﷺ لا يراهن أحدٌ من الرجال ، فقالت : ارشدني ، قال : لا تكلمي أحداً من الرجال إلا إذا محرم منك ، قال أبو أسيد : فتحتلتي معي في حفصة فخدمت بها المدينة فأنزلتها في بني ساعدة فدخل عليها نساء الحي فرحبن بها ، وكانت من أجمل النساء ، فدخل عليها داخل من النساء فقالت لها : إنك من الملوك ، وإن كنت تريدن أن تحظي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعي مني الحديث .

و نیز ابن حجر عسقلانی در «إصابة» در ترجمه أسماء بنت النعمان - نقلاً عن صاحب «الإستيعاب» - گفته : [وقال آخرون : كانت أسماء بنت النعمان الكندية من أجمل النساء فخاف نساؤه أن تغلبهن عليه فقلن لها إنه يحب إذا دنا منك أن تقول : أعوذ بالله منك . ففعلت . وكانت تسمى نفسها «شقية» وزاد الجرجاني : فخلف عليها المهاجر بن أبي أمية المخزومي ثم قيس بن مكشوح المرادي] .

و نیز ابن حجر در «إصابة» در ترجمه أسماء بنت النعمان گفته : [ونسبها محمد بن حبيب في فصل النساء الثاني لم يدخل بهن صلى الله عليه وسلم مثل القول الثاني المذكور أولاً وقال : كانت من أجمل النساء وأشبهن ، ذكر قصة النساء معها و فراقها و أن المهاجر تزوجها ثم قيس بن مكشوح . ثم قال : والجنونية امرأة من كندة أيضاً أحضرها أبو أسيد الساعدي فتولت عائشة و حفصة أمرها فقالت لها إحداهما : إنه يعجب إذا دخلت عليه المرأة أن تقول : أعوذ بالله منك ؛ القصة] .

و نیز ابن حجر در «إصابة» در ترجمه أسماء بنت النعمان گفته : [وأخرج ابن

سعد بن هشام بن محمد وهو ابن الكلبي عن ابن الفسيل الذي أخرجه البخاري وزاد فيه : فقالت حفصة لعائشة أو عائشة لحفصة : خضبيها و أنا أمشطها ففعلت ثم قالت لها إحداهما : إنني يعجبه من المرأة إذا دخلت عليه أن تقول أعوذ بالله منك ! فلما دخلت عليه و أغلق الباب و أرختي الستر متديده إليها ، فقالت : أعوذ بالله منك ! فقال بكته على وجهه وقال : عذت معاذاً ! ثلاث مرات ثم خرج على فقال : يا أبا أسيد ! ألحقها بأهلها ومتعها برازقيتين . يعني كرابسين . فكانت تقول : أدعوني الشقية .]

وليز ابن حجر در «إصابه» در ترجمة أسماء بنت النعمان گفته : [ومن طريق عباس بن سهل عن أبي أسيد ، قال : لما طلعت بها على قومها تصايحوا و قالوا : إنك لغير سالحة ! لقد جعلتنا في العرب شهرة فمادهاك ؟ قالت : خدعت ! فقالت لأبي أسيد : ما أصنع ؟ قال : أقمي في بيتك واحتجبي إلا من ذي رحم محرم و لا يطعم فيك أحد ، فأقامت كذلك حتى توفيت في خلافة عثمان . و عن ابن الكلبي عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس : تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أسماء بنت النعمان وكانت من أجمل أهل زمانها و أشبه (أشبههم ظ) فقالت عائشة : قد وضع يده في الثرائب ! يوشك أن يصرفن وجهه عنا ! و كان خطبها حين وفدأبرها عليه في وفد كندة ، فلما رآه نساء حسدنها فقلن لها : إن أردت أن تحظى عنه ، القصة]

و ليز ابن حجر عسقلاني در «فتح الباري» در كتاب الطلاق در شرح حديث عائشة « إن ابنة الجون لما أدخلت الحديث ، گفته [والصحيح أن التي استعادت منه هي الجونية ، و روى ابن سعد من طريق سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي ، قال : لم استعذ منه امرأة غيرها . (قلت) : و هو الذي يغلب على الظن لأن ذلك إنما وقع للمستعينة بالخدمة المذكورة فيبعد أن تخدع أخرى بعدها بمثل ما خدعت به بعد شيوع الخبر بذلك . قال ابن عبد البر : أجمعوا على أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج الجونية ، واختلفوا في سبب فراقه ، فقال قتادة : لما دخل عليها دعاها فقالت : تعال أنت ، فطلقها . و قيل : و كان بها وضج كالعامرية ، قال : وزعم بعضهم أنها قالت : أعوذ بالله منك ، فقال : قد عذت بمعاذا ، وقد أعادك الله مني ، فطلقها . قال :

وهذا باطل إنما قال له هذا امرأة من بنى العنبر، وكانت جميلة فخاف نساؤه أن تغلبهن عليه فقلن لها: إنه يعجبه أن يقال له: نعوذ بالله منك! ففعلت فطلقها. كذا قال وما أدري لم يحكم بهطلان ذلك مع كثرة الروايات الواردة فيه وثبوته في حديث عائشة في صحيح البخاري ومسلم في ذلك في الحديث الذي بعده.

وليز ابن حجر عسقلاني در «فتح الباری» در کتاب الطلاق در شرح حدیث ابو أسید متعلق بجونیة گفته: [ثم أخرج من طريق أخرى عن عمر بن الحكم عن أبي أسيد، قال: بعثنى رسول الله ﷺ إلى الجونية فحملتها حتى نزلت بها في أطم بنى ساعدة ثم جئت رسول الله ﷺ فأخبرته فخرج يمشي على رجله حتى جاءها الحديث، ومن طريق سعيد بن عبد الرحمن بن أبي، قال: اسم الجونية أسماء بنت النعمان بن أبي الجون. قيل لها: استعدي منه، فإنه أحظى لك عنده، فوعدت لما رأت من جمالها وذكر لرسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم من حملها على ما قالت، فقال: إنهن سواحب يوسف وكيدن].

و نیز در «فتح الباری» گفته: [وفي رواية لابن سعد: فدخل عليها داخل من النساء وكانت من أجمل النساء فقالت: إنك من الملوكة فإن كنت تريدن أن تحظى عند رسول الله ﷺ فاذا جاءك فاستعدي منه! ووقع عنده عن هشام بن محمد عن عبد الرحمن بن الغسيل بإسناد حديث الباب أن عائشة وحفصة دخلتا عليها أول ما قدمت فمشطتاها وخضبتاها وقالت لها إحداهما: إن النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم يعجبه من المرأة إذا دخل عليها أن تقول: أعوذ بالله منك].

و نیز در «فتح الباری» گفته: [و وقع في رواية لابن سعد عن أبي أسيد، قال: فأمرني فرددتها إلى قومها. وفي أخرى له: فلما وصلت بها تصاحبوا وقالوا: إنك لغير مباركة، فما دهالك؟ قالت: خدعت. قال: فتوفيت في خلافة عثمان. قال: وحدثني هشام بن محمد عن أبي خيثمة زهير بن معاوية أنها ماتت كمدًا].

و عینی در «عمدة القاری» در کتاب الطلاق در شرح حدیث عائشة گفته:

[و قال ابن عبد البر : أجمعوا على أنه تزوج أسماء بنت النعمان بن أبي الجعون بن شراحيل ، وقيل : أسماء بنت الأسود بن الحارث بن النعمان الكنديّة ، و اختلفوا في فراقها فقيل : لمّا دخلت عليه دعاها فقالت : تعال أنت! وأبت أن تجي، وزعم بعضهم أنها استعازت منه فطلقها . وقيل : بل كان بها وضح كوضح العامريّة ، ففعل بها كفعله بها . وقيل : المستغيثة امرأة من بلعنبر من سبي ذات الشقوق - بضم الشين المعجمة و بالقافين أولاهما ضمومة - وهي اسم منزل بطريق مكة ، وكانت جميلة فخافت نساء، أن تغلبهن عليه فظان لها : إنه يحببه أن تقول : أعوذ بالله منك].

و نیز عینی در «عمدة القاري» در شرح حدیث ابی أسید گفته : [قوله : فقالت : أعوذ بالله منك . روى ابن سعد عن هشام بن محمد عن عبد الرحمن بن الفضيل باسناد حدیث الباب أنّ عائشة وحفصة رضی الله تعالی عنهما دخلتا علیها أوّل ما قدمت فمشطتاها وخضبتاها وقالت لهما إحداهما : إنّ النبی صلی الله علیه وسلم یحبه من المرأة إذا دخل علیها أن تقول : أعوذ بالله منك].

و قسطلانی در «إرشاد الساری» در شرح حدیث ابی أسید گفته : [وعند ابن سعد : قال أبو أسید : فأمرنی فرددتها إلى قومها : و فی أخرى له : فلمّا وصلت بها تصابحوا وقالوا : إنک لغير مبارکة ! فمادهاک ؟ قالت : خدعت ! قال وحديثی هشام بن محمد عن أبي خيثمة زهير بن معاوية أنها ماتت كمداً].

وجه شصت و ششم آنکه : حضرت عائشه در واقعه خطبه فرمودن جناب رسالتآب ﷺ زنی را از قبیله کلب، از کتاب کذب صریح نموده و آنحضرت او را برین صنیع شنیع بنهایت تاضیح و تفیص آگاه فرمود.

علامه ابن قتیبہ دینوری در کتاب «بیون الأخبار» در جزء عاشر آن گفته : [عن عائشة رضی الله عنها ، قالت : خطب رسول الله ﷺ امرأة من کلب فبعثنی أنظر إليها فقال لی : کیف رأيت ؟ فقلت : ما رأيت طائلاً ! فقال : لقد رأيت خالاً بخدّها أفشع کل شعرة منك على حدة ! فقالت : ما ذلک سرّاً !]

و ابوبکر احمد بن علی الخطیب البغدادی در «تاریخ» خود در ترجمه محمد بن

أحمد أبو بكر المؤدب كفته: [أخبرنا أبو نعيم الحافظ، قال: نبأنا محمد بن يحيى بن فياض الزماني، قال: حدثني أبي يحيى بن فياض، قال: نبأنا سفيان، قال: حدثني جابر عن ابن ثابت عن عائشة أن النبي ﷺ أرسلها إلى امرأة فقالت: ما رأيت طائلاً! فقال: لقد رأيت خالاً بخدّها اقشعرت (منه) ذوابتك! فقالت: مادونك سراً أو من يستطيع أن يكتمك؟!].

و علامه ابن القيم الحنبلي در کتاب «أخبار النساء» گفته: [و يروى أن رسول الله ﷺ خطب امرأة من كلب فبعث عائشة رضي الله عنها تنظر إليها فقال لها: كيف رأيته؟ قالت: ما رأيت طائلاً! قال: لقد رأيت طائلاً، ولقد رأيت حالاً تجدينها (خالاً بخدّها) حتى اقشعرت كل شعرة فيك، فقالت: مادونك سراً يا رسول الله!].

و در کمال ظهور است که ارتکاب این کذب و بهتان، عدالت مستور و مفروضه حضرت عائشه را بر باد فنا میدهد، و کمال خلافت و جلالت آن محدثه را فراروی ارباب انصاف می نهد.

پس چگونه بعد از این میتوان گفت که جمله اوصاف و صحایب جناب رسالت صلی الله علیه و آله الاطیاب در نقل احادیث از آن جناب ثقه و مؤتمن بودند و مثل نجوم در دلالت علی الحق التزام صدق می فرمودند؟!]

وجه شصت و هفتم آنکه حضرت عائشه از راه عداوت جناب امیر المؤمنین علیه السلام و نفی استحقاق خلافت از آن جناب در مدح و إطرای زید بن حارثه ارتکاب کذب و بهتان صریح و امتطای مهوۀ اثم و عدوان فضیح نموده، چنانچه احمد بن محمد ابن حنبل شیبائی در «مسند» خود گفته:

[ثنا: محمد ابن عبید، قال: ثنا وائل، قال: سمعتُ البهي يحدث أن عائشة قالت: ما بعث رسول الله ﷺ زید بن حارثة فی جيش قط إلا أمره عليهم وإن بقي بعده استخلفه!].

و بر ظاهر است که این کلام ضلالت و التیام عائشه نزد کافه اهل اسلام باطل

و عاطلست ، و اگر وجوه بطلان و هوان آن مسرود و منضود شود برای آن دفتر طولانی هم کفایت نمیکند، و هر که ادنی بهره از عقل و نقل داشته باشد بالیقین میداند که زید بن حارثه بوجه غیر قرشی بودن و نیز بوجه مفضول بودن - إلى غير ذلك من الموانع القطعية الكثيرة التي لا تحصى - هرگز قابلیت آن نداشت که جناب رسالت صلی الله علیه و آله و سلم او را خلیفه نمایند ، پس ادعای این معنی که: اگر زید بن حارثه بعد آن جناب باقی میماند آن جناب استخلاف او بعمل می آوردند کلام باطلست که جرأت و جسارت عائشه را بر ارتکاب کذب و بهتان نهایت واضح و عیان می نماید ، و فی ذلك دمع لرأس مدعی براءة جميع الأصحاب عن اللغو والكذاب. **وجه شصت و هشتم** آنکه عائشه در انکار وصی بودن جناب امیر المؤمنین علیه السلام مرتکب کذب صریح گردیده در جمود امور ثابت و محقق بر سر کمال عناد رسیده ، چنانچه احمد بن محمد بن حنبل شیبانی در «مسند الخوارج» در مسند عائشه گفته:

[ثنا : إسماعيل عن ابن عوف عن إبراهيم عن الأسود ، قال : ذكروا عند عائشة أن علياً كان وصياً ، فقالت : متى أوصى إليه ؟ فقد كنت مسندته إلى صدري ، أو قالت : في حجري ، فدعا بالعلست ، فلقد انجذت في حجري و ما شعرت أنه مات ، فمتى أوصى إليه ؟]

و کذب عائشه درین کلام جالب ملامت عائشه اظهر من الشمس و آیین من الأمسست ، و اگر دلائل مفصلة بطلان و فساد آن رقم نمایم باید که مجلد ضخیم درین خصوص افراد کنیم ، لیکن در اینجا کتفا بر کلام مختصر فضلین روزبهان خنجی شیرازی مینمایم تا کذب و دروغ عائشه در انکار وصایت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بحسب إفادة چنین مکابر متعصب و مجادل متصلب بر همگیان واضح و آشکار گردد.

پس باید دانست که این روزبهان در «کتاب الباطل» خود بجواب علامه حلی علیه الرحمه جاییکه آن جناب در «نهج الحق» استدلال بعلم جناب امیر المؤمنین علیه السلام نموده میگوید: [أقول : ما ذكره المصنف من علم أمير المؤمنين (ع) فلا شك في أنه من علماء الأمة والناس محتاجون إليه فيه ، كيف لا وهو وصي النبي

ﷺ فی ابلاغ العلم و بدائع حقائق المعارف به فلا نزاع فیہ لأحد.

و هرگاه کذب و دروغ عائشه در انکار وصایت حضرت ابوالأئمة الأطهار علیه و علیهم آلاف السلام من الله الملك الغفار كالشمس فی رابعة النهار واضح و آشکار گردید ، بلاریب و اشتباه عیان گشت که ادعای مزنی در ثقه و مؤمن بودن جملة أصحاب در نقل روایات و اخبار از جابر رسالت مآب صلی الله علیه و آله الاطیاب امری است باطل و سراسر از حلیه صحت و صواب عاطل .

و از عجائب آیات علو حق اینست که خود عائشه در بعضی احادیث اعتراف نموده که جناب رسالت مآب ﷺ در حالی وفات یافت که جناب امیر المؤمنین علیه السلام را زیر ثوب مبارک خود داخل کرده برد و جناب امیر المؤمنین علیه السلام آنحضرت ﷺ را در بر خود گرفته بود.

و این معنی چنانچه بر هر ذی شعور واضحست مضمونی را که عائشه در حدیث سابق برای اظهار اختصاص خود و نفی وصایت جناب امیر المؤمنین علیه السلام ادعا کرده کذب ظاهر و بهتان باهر میگرداند .

حالا شاهد آنچه حفیر ، مرض بیان آوردم باید شنید و سطوع امر حق بچشم حقیقت بین باید دید

حافظ جلیل عماد بن یوسف الکنجی الشافعی در « کفاية الطالب فی مناقب علی » ابن ابی طالب گفته : [أخبرنا أبو محمد عبد العزيز بن محمد بن الحسن الصالحی : أخبرنا الحافظ أبو القاسم الدمشقي ، أخبرنا أبو غالب بن الهناء ، أخبرنا أبو الفنائم ابن المأمون ، أخبرنا إمام أهل الحديث أبو الحسن الدار قطني ، أخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن بشر البجلي ، حدثنا علي بن الحسين بن عبد كعب ، حدثنا إسماعيل ابن ریمان ، حدثنا عبد الله بن مسلم الدارقي عن أبيه عن إبراهيم عن علقمة والأسود عن عائشة ، قالت : قال رسول الله وهو لي بيتهما لما حضر الموت : ادعوا لي حبيبي فدعوت له أبا بكر فنظر إليه ثم وضع رأسه (ع) ثم قال : ادعوا لي حبيبي ، فدعوت له عمر فلما نظر إليه وضع رأسه ثم قال : ادعوا لي حبيبي ، قلت : ويلكم ادعوا له

علیاً؛ فوالله ما يريد غيره، فلما رآه قرّج الثوب الذي كان عليه ثم أدخله فيه فلم يزل محتضنه حتى قبض و يده عليه.]

وجه شصت و نهم آنکه: عائشه در بیان حدیث بر آمدن جناب رسالت ﷺ در حالت مرض خود بحالت اعتماد بر دو کس راه خیانت صریحه پیموده نام جناب امیر المؤمنین علیه السلام را مخفی نموده، و این اخفای نام آن امام عالی مقام علیه آلاف الصلوة والسلام حسب تصریح ابن عباس بوجه بغض و عداوت او بود، چنانچه احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی در مسنده خود گفته: [ثنا: عبد الله بن عمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة، قالت: لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة فاستأذن نساءه أن يمرض في بيتي فأذن له فخرج رسول الله ﷺ معتمداً على العباس و علي رجل آخر و رجلاه تخطان في الأرض، و قال عبيد الله: فقال ابن عباس: أتدري من ذلك الرجل؟ هو علي بن أبي طالب، ولكن عائشة لا تطيب له نقماً!]

و نیز احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی در مسند، خود گفته: [ثنا: سفیان عن الزهري عن عبيد الله عن عائشة، قال سفیان سمعت منه حديثاً طويلاً ليس أحفظه من أوله إلا قليلاً: دخلنا على عائشة قلنا: يا أم المؤمنين! أخبرينا عن مرض رسول الله ﷺ، قالت: اشتكى فجعل ينفث فجعلنا نشبه نفثه نفث آكل الزبيب و كان يدور على نسائه فلما اشتكى شكواه استأذنه أن يكون في بيت عائشة و يدرن عليه فأذن له، فدخل رسول الله ﷺ بين رجلين متكئاً عليهما أحدهما عباس و رجلاه تخطان في الأرض، قال ابن عباس: أفما أخبرتك من الآخر؟ قال: لا إنا قال: هو علي.]

و بخاری در صحیح، خود گفته: [حدثنا إبراهيم بن موسى، قال: أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري قال: أخبرني عبيد الله بن عبد الله، قال: قالت عائشة: لما ثقل النبي ﷺ واشتد وجعه استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي فأذن له فخرج بين رجلين تخط رجلاه الأرض و كان بين العباس و بين رجل آخر. قال

عبيد الله : فذكرت ذلك لابن عباس ما قالت عائشة ، فقال لي : و هل تدري من الرجل الذي لم تسم عائشة ؟ قلت : لا ؛ قال : هو علي بن أبي طالب .

و مسلم در « صحيح » خود گفته : [حدثنا محمد بن رافع و عبد بن حميد ، واللفظ لابن رافع ؛ قالوا : حدثنا عبد الرزاق ؛ أخبرنا معمر ، قال : قال الزهري : و أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عائشة أخبرته قالت : أول ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه و سلم في بيت ميمونة فاستأذن أزواجه أن يمرض في بيتها و أذن له قالت : فخرج ويد له على الفضل بن عباس و يد له على رجل آخر و هو يخط برجليه في الأرض ، فقال عبيد الله : فحدثت به ابن عباس فقال : أتدري من الرجل الذي لم تسم عائشة ؟ هو : علي ! حدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث : حدثني أبي عن جدي ، قال : حدثني عقيل بن خالد ، قال : قال ابن شهاب : أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مموذ أن عائشة - زوج النبي ﷺ - قالت : لما ثقل رسول الله صلى الله عليه و سلم واشتد به وجعه استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي فأذن له فخرج بين رجلين تخط رجلاه في الأرض بين عباس بن عبد المطلب و بين رجل آخر ، قال عبيد الله : فأخبرت عبيد الله بالذي قالت عائشة فقال لي عبد الله ابن عباس : هل تدري من الرجل الآخر الذي لم تسم عائشة ؟ قال : قلت : لا ؛ قال ابن عباس : هو علي !] .

و ابن حجر عسقلاني در « فتح الباري » گفته : [قوله : « قال : هو علي بن أبي طالب » زاد الإسماعيلي من رواية عبد الرزاق عن معمر : و لكن عائشة لا تطيب نفساً له بخير ؛ و لابن إسحق في المغازي عن الزهري : ولكنها لا تقدر على أن تذكره بخير ؛ و لم يقف الكرماني على هذه الزيادة فعبّر عنها بعبارة شفيعة ، و في هذا رد علي من تنطع فقال لا يجوز أن يظن ذلك بعائشة ، و رد علي من زعم أنها أبهمت الثاني لكونه لم يتعين في جميع المسافة إذ كان تارة يتوكل على الفضل و تارة على أسامة و تارة علي ، و في جميع ذلك الرجل الآخر هو العباس و اختص بذلك إكراماً له ، و هذا توهم مقن قاله ، و الواقع خلافه لأن ابن عباس في جميع الروايات الصحيحة جازم بأن المبهم علي ، فهو المعتد ، و الله أعلم] .

و عینی در « عمدة القاری » گفته : [و قلت : و فی روایة الإسماعیلی من روایة عبدالرزاق عن معمر : ولكن عائشة لا تطيب نفسها له بخير . و فی روایة ابن إسحاق فی المغازی عن الزهري : و لكنها لا تقدر علی أن تذكره بخير] .
 و قسطلانی در « إرشاد الساری » گفته : [زاد الإسماعیلی من روایة عبدالرزاق عن معمر : ولكن عائشة لا تطيب نفسها له بخير . و لابن إسحاق فی المغازی عن الزهري : لا تقدر أن تذكره بخير !] .

وهرگاه حال خیانت عائشه در نقل احادیث نبویه باین حد رسیده باشد که بسبب عداوت با جناب امیرالمؤمنین علیه السلام نام مبارك آنجناب بر زبان نیاورد ، و نفس پر حسد و شر او بذکر خیر آنجناب خوش نشود ، و از افراط بغنی قدرت نداشته باشد بر آنکه آنجناب را به نیکویی یاد نماید ، چگونه میتوان گفت که جمله اصحاب و صحابیات ثقه و مؤمن بودند و در نقل احادیث و اخبار طریق امانت و دیانت می یمودند ؟

وجه هفتم آنکه : زهري که از مشاهیر علمای متقدمین سنیّه است با وصف انحراف خود از اهل بیت علوهم السلام حضرت عائشه را در باب بنی هاشم متهم دانسته و حدیث او را که از راه جسارت سراسر خسارت در باب ذمّ جناب امیرالمؤمنین علیه السلام و عباس وضع نموده بود قابل روایت ندانسته ، چنانچه ابو جعفر اسکافی در کتاب « التفضیل » علی ما نقل عنه ابن ابی الحدید گفته : [روی الزهري عن عروة بن الزبير ، حدثه قال : حدثتني عائشة ، قالت : كنت عند رسول الله صلی الله علیه و آله إذا قبل العباس وعلي فقال : يا عائشة ! إن هذين يموتا علي غير متي ، أوقال : ديني ! و روی عبدالرزاق عن معمر ! قال : كان عند الزهري حديثان عن عروة عن عائشة في علي (ع) فسأله عنهما يوماً فقال : ما صنع بهما و بهديشما ؟ ! أفه أعلم بهما إني لآتئهما في بني هاشم ! قال : فأما الحديث الأول فقد ذكرناه ، و أما الحديث الثاني فهو أن عروة زعم أن عائشة حدثته ، قالت : كنت عند النبي (ص) إذا قبل العباس وعلي فقال : يا عائشة ! إن سرّك أن تنظري إلي رجلين من أهل النار فانظري إلي هذين ! فطلعا ، فنظرت فاذا العباس

وعلى بن أبى طالب !].

و هرگاه حال خسارت مال اُمّ المؤمنین در افترا و إفتعال باین حدّ مهلك رسیده باشد چگونه عاقلی ادّعا میکند که جمله أصحاب در نقل احادیث از جناب رسالت صلی الله علیه و آله ثقة و مؤتمن بودند؟

و چون سلسله رجوع اثبات کاذب و مفتری بودن بسیاری از صحابه و صحابیات نامتناهیست، ناچار آن را قطع نموده بر ذکر إفاده جلیله شافعی که اُستاد و الاثراد مزنی مت اکتفا مینمایم، در اسکات و إفعام و إعانت و إلزام مزنی غیر مبین الخصام بحسب إفاده خاصه مقتدا و إمام او می افزایم.

پس باید دانست که علامه أبوالفدا إسماعیل بن علی الأیتوبی در کتاب المختصر فی أخبار البشر در وقائع سنه خمس و أربعین گفته: [قال القاضي جمال الدين قدح حسن بصری این واصل در روی ابن الجوزي باسناده عن الحسن البصري أنه وشافعي در معاویه قال: أربع خصال كن في معاوية لو لم يكن فيه إلا واحدة و منه أن دیگر لكانت موبقة، وهي أخذ الخلافة بالسيف من غير مشاورة و

في الناس بقايا الصحابة و ذروا الفضيلة، واستخلافه ابنه يزيد و كان سكيراً خفيراً يلبس الحرير و يضرب بالطنابير، و أزعاه زياداً و قد قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: الولد للفراش و المهر للحجر، و قتله حجر بن عدي و أصحابه، فباوبلاً له من حجر و أصحاب حجر و روى عن الشافعي رحمه الله عليه أنه أسر إلى الربيع لا يقبل شهادة أربعة من الصحابة وهم معاوية و عمرو بن العاص و المغيرة و زياد]

ازین عبارت سراسر بشارت علاوه بر قدح کردن حسن بصری در معاویه بخصال چهارگانه که هر واحد از آن موبق و مهلك اوست واضح و لائح میشود که شافعی بشاگرد رشید خود که ربیع باشد بطور راز إلقا فرمود که شهادت چار کس از صحابه مقبول نیست و آن چار یار معاویه و عمرو بن العاص و مغیره و زیادهستند؛ و هرگاه حال إقتضاح چندین صحابه اعلام نزد شافعی باین حدّ رسیده باشد چگونه میتوان گفت که نزد شافعی جمله صحابه در نقل احادیث و أخبار از جناب رسول

مختار صلی الله علیه و آله الاطهار ثقه و مؤتمن بودند و مسائل و مشایخ نجوم گفته راه هدایت بدیگران می نمودند.

و هرگاه بطلان و هوان مزعوم مزنی بحسب إفادة متینه استاد کامل الاعتماد او ظاهر و با هر گردید مصداق « أطف المصباح فقد طلع الصباح » بعد انجلاء و انتضاح رسید.

و ابن عبدالبر القرطبی که از معارف علمای متبحرین سنیه است باوصف آنکه قائل و معترف بمقدوح و مجروح بودن حدیث نجوم است و در کتاب « جامع بیان العلم » بوجوه عدیده و عن و هوان آنرا ظاهر و باهر ساخته که ما گرفته فیما سبق لیکن با اینهمه در حمل این حدیث بر محمل تقلید عجب کلام غیر صدید بمعرض بیان آورده:

توضیح این اجمال آنکه ابن عبدالبر در کتاب مذکور از حافظ ابو بکر بزار کلامی مبسوط که مشتمل بر قدح عقل و جرح مکمل حدیث نجوم است نقل نموده و چون حافظ بزار در کلام مذکور بعد قدح سند حدیث نجوم متعلق بمثنی آن این إفاده فرموده: [والکلام أيضاً منکر عن النبی (ص) و قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم باسناد صحیح: علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدين المهتدين بهديهم فمضوا علیها بالتواجد. وهذا الکلام یعارض حدیث عبدالرحیم لو ثبت فکیف ولم یثبت والنسبی صلی الله علیه وسلم لا یبیح الاختلاف بعده من أصحابه]

لهذا ابن عبدالبر از راه کمال انخداع و افتراء متعلق بهجرت آخر این إفاده متینه بزار گفته: [ولیس کلام البزار صحیح علی کذل حال لأن الاقتداء بأصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منفردین إنما هولمن جهل ما یستل عنه و من کانت هذه حاله فالتقلید لازم له و لم یأمر أصحابه أن یقتدی بهم من إذا تأوؤا و تأوؤوا و یلاً سائغاً جائزاً مکنائی الأصول و إنما کل واحد منهم و نجم، جائز أن یقتدی به العامی الجاهل بمعنی ما یحتاج إلیه من دینه، و كذلك سائر العلماء من العامة و الله أعلم].

و از اینجا بر تو واضح گردید که بزّار در خاتمه کلام خود بر عدم ثبوت حدیث نجوم دلیلی نهایت مستحکم آورده و افاده نموده که این حدیث میبایح اختلاف است و جناب رسالت‌آب صلی الله علیه و آله وسلم هرگز مباح نمیفرماید که اصحاب آن جناب بعد آنجناب اختلاف کنند. و ابن عبدالبر برین استدلال مبهم بزّار اعتراضی که کرده منشای آن عدم فهم مقصود و مرام بزّار است، زیرا که صورت استدلال بزّار چنانچه هر صاحب إدراک و شعور بی بآن میبرد بالتوضیح این است که از حدیث نجوم ظاهر و آشکار میگردد که اختلاف اصحاب در احکام شرعیّه همه بر حق و سوابق است و مردم از هر صحابی که أخذ دین نمایند مهتدی خواهند شد.

و از اینجا است که در بعض طرق حدیث نجوم بصراحت وارد است که : [سألت ربی فیما یختلف فیہ اصحابی من بعدی فأوحی الیّ : یا عتد ! إنّ اصحابک عندی بمنزلة النجوم فی السماء ، بعضها ضوء من بعض ! فمن أخذ بشیء مما هم علیه من اختلافهم فهو عندی علیّ هدی ! كما نقله السيوطی فی «الجامع الصغير»].
و در بعض طرق دیگر وارد است : [إنّ اصحابی بمنزلة النجوم فی السماء فبأیّها أخذتم اهتديتم ، و اختلاف اصحابی لکم رحمة ! كما ذكره السيوطی فی «الجامع الصغير» أيضاً].

و این امر بالاریب و بلا اشتباه اباحت و اضحه اختلاف در شرع و تسویغ صریح تفرّق در دین میباشد ؛ و بطلان آن از سنّت محقّقه متواتره آنجناب معلوم ارباب حلوم است ؛ زیرا که آنحضرت صلی الله علیه و آله همیشه اختلاف را مذموم و قبیح و امینمود و اصحاب خود را از آن بتأکید اکید منع شدید میفرمود و آنرا سبب هلاک اُمم سابقه ظاهر ساخته در ردع و قلعشان دقیقه فرو گذاشت نمیکرد ، كما لا یخفی علیّ من مرّ علیّ أحادیثه الثابتة فی الصحاح والجموع والمسانید.

پس چگونه باور میتوان کرد که آنحضرت بر خلاف سنّت دائمه و طریقه مستمرّه خود در حالت حیات بذریعه حدیث نجوم تجویز اختلاف و تفرّق بعد وفات خود فرموده باشد؟! این است اصل استدلال بزّار که آنرا - روعاً للاختصار - بهجمله

«وَجَزُهُ خُود» وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُبَيِّحُ إِلَّا خِتْلَافَ بَعْدَهُ مِنْ أَصْحَابِهِ» بِرَأُولِي الْأَبْصَارِ وَاضِحٌ وَآشْكَارٌ نَمُودَةٌ؛ وَتَخْرِيرِيكَ ابْنَ عَبْدِالْبَرِّ بِجَوَابِ آن سَرَأُیْدِهِ هُرْگَزِ وَهَنْ بَاسْتِدْلَالِ مَبْرَمِ بَزْآرِ نَمِیْرَسَانْد؛ زَبْرَا که اگر بنا بر فرمایش ابن عبدالبر تسلیم هم شود که حکم اقتدا درین حدیث متوجه بجهال اُمت است و بعضی اصحاب با اقتدای بعضی مأمور نیستند، باز هم اشکال شدید اباحت اختلاف بر طرف نمیگردد؛ زیرا که حدیث نجوم صراحةً دلالت دارد بر آنکه جمیع اصحاب قابل اقتدا هستند و اختلافشان مانع از اقتدایشان نیست، و با وصف اختلاف هر واحد از ایشان قابل اقتدا میباشد، و اقتدای هر واحد موجب اقتدای اُمت است، و این امر بلاشبهه اباحت اختلاف و تجویز تفرق در دین مینماید، چه هر گاه این حدیث را اصحاب خواهند شنید اختلاف را قاذح ندانسته آنرا مباح خواهند دانست، بلکه از حالت موجوده اختلاف خود با اختلاف شدید و اشد ترقی خواهند کرد، و اُمتیان که مخاطب درین حدیث هستند از هر کس و ناکس اصحاب مسائل دینیته را گرفته مختلف خواهند شد و خویشان را به سبب اتباع اصحاب مقلدی خواهند دانست.

بِالْجَمْلَةِ، هر گاه ازین حدیث ثابت شد که مقلدین اُمت مأمورند با اقتدای اصحاب و اصحاب مابین خود مختلف اند باشد اختلاف، بلاشبهه ثابت گردید که اختلاف اصحاب در مسائل دینیّه و احکام شریعه اولاً؛ و اختلاف مقلدین در احکام شرع و دین باخذ از اصحاب مختلفین متعددین ثانیاً جائز و مانع و مباح میباشد؛ و هذا هو الاشكال الشدید الذی لا یری وجهه الا بحلال و الا بحلال الغتید الذی یفقد الحافظ البزار إلى الاعراض عن الباطل والمحال.

و باید دانست که آیات و احادیث در ذم اختلاف افزون از حدّ شمار و حساب و بیرون از حدّ حصر و احصا در دفتر و کتابت، و مادرین مقام بحمد الله المنعم این مطلب و مرام را به اختصار و ایجاز تمام از إفاده خود ابن عبدالبر ثابت مینمائیم.

ابن عبدالبر در همین کتاب «جامع بیان العلم» گفته: [و قد ذکر المزی

رحمه الله في هذا حجباً أنا أذكرها هنا انشاء الله . (قال المزني) : قال الله تبارك وتعالى :
 وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا . فذم الاختلاف وقال :
 وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَخَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا ، الآية . وقال : فإن تنازعتم في شئ
 فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله . واليوم الآخر ذلك خير وأحسن
 تأويلاً . وعن مجاهد وعطاء وغيرهما في تأويل ذلك قول : إلى الكتاب والسنة .
 (قال المزني) : فذم الله الاختلاف وأمر بالرجوع إلى الكتاب والسنة ، فلو كان الاختلاف
 من دينه ما ذمّه ، ولو كان التنازع من حكمه ما أمرهم بالرجوع عنده إلى الكتاب
 والسنة . (قال) : وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : احذروا زلة العالم وعن عمر
 ومعاذ وسلمان مثل ذلك في التخويف من زلة العالم : (قال) : وقد اختلف أصحاب رسول الله
 ﷺ خطأً بعضهم بعضاً ونظر بعضهم في أقاويل بعضٍ وتعقبها ، ولو كان قولهم
 كلمة صواباً عندهم لما فعلوا ذلك . وقد جاء عن ابن مسعود في غير مسألة أنه قال :
 أقول فيها برأبي فإن يك صواباً فمن الله وإن يك خطأً فمني وأستغفر الله . وغضب
 عمر بن الخطاب من اختلاف أبي بن كعب وابن مسعود في الصلاة في الثوب الواحد
 إذ قال أبي : إن الصلاة في الثوب الواحد حسن جميل ، وقال ابن مسعود : إنما كان
 ذلك والثياب قليلة ، فخرج عمر مغضباً فقال : اختلف رجلان من أصحاب رسول الله
 ﷺ متن ينظر إليه ويؤخذ عنه وقد صدق أبي ولم يأل ابن مسعود ، ولكني لا أسمع
 أحداً يختلف فيه بعد مقامي هذا إلا فعلت به كذا وكذا ! و عن عمر في المرأة التي
 غاب عنها زوجها وبلغه أنه يتحدث عندها فبعث إليها يعظها ويذكرها ويوعدها إن
 عادت ، فمخضت فولدت غلاماً فصوت ثم مات . فشاو أصحابه فقالوا : والله ما نرى
 عليك شيئاً ، ما أردت بهذا إلا الخير . وعلى حاضر . فقال له : ما ترى بأيا حسن ؟
 فقال : قد قال هؤلاء فإن يك هذا جهداً رأيهم فقد قضا ما عليهم وإن كانوا قاربوك
 فقد غشوك ، وأما الإثم فأرجو أن يضعه الله عنك بنتيتك وما يعلم منك ، وأما الغلام
 فقد والله غرمت ! فقال له : أنت بلغ والله صدقتني أقسمت لا تجلس حتى تقسمها على بني
 أهلك (أبي ظ) حدثنا سعيد بن نصر قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال : حدثنا ابن وضاح قال :

حدَّثنا موسى بن معاوية قال : حدَّثنا عبد الرّحمن بن مهدي قال : حدَّثنا خالد بن يزيد قال : حدَّثني أبو جعفر عن الرّبيع بن أنس عن أبي العالية في قوله : « شرع لكم من الدين ما وصي به نوحاً والذي أوحينا إليك و ما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه » قال : إقامة الدين إخلاصه ، ولا تتفرقوا فيه ، يقول لا تمعادوا عليه وكونوا عليه إخواناً . قال : ثم ذكر بنى إسرائيل وحذرهم أن يأخذوا بسنتهم فقال : « وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم » . قال أبو العالية : بغياً على الدنيا وملكها وزخرفها وزينتها وسلطانها . إن الذين كورثوا الكتاب من بعدهم في شك منه مريب . قال : من هذا الإخلاص ؟

و بطلان حق بودن جميع أقوال صحابه به حدی و واضح و ظاهرست که خود ابن عبد البر بآن اعتراف نموده : و از اینجا و طلاق حدیث نجوم و حق بودن إفادۀ بزرار دریاب قدح آن بکمال تعقین میرسد .

ابن عبد البر در جامع بیان العلم گفته : [أخبرني قاسم بن محمد قال : حدَّثنا خالد بن سعد قال : حدَّثنا محمد بن وطيح قال : حدَّثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال : سمعت أشهب يقول : سئل مالك عن اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ فقال : خطأ و صواب فأنظر في ذلك . و ذكر يحيى بن إبراهيم بن مزين قال : حدَّثني أصبغ قال : قال ابن القاسم : سمعت مالكا و اللّيث يقولان في اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ : ليس كما قال ناس فيه توسعة ، ليس كذلك إنما هو خطأ و صواب . قال يحيى : و بلغني أن اللّيث بن سعد قال : إذا جاء الإختلاف أخذنا فيه بالأحوط : حدَّثنا عبد الرّحمن بن يحيى قال : حدَّثنا أحمد بن سعيد حدَّثنا محمد بن زيان قال : حدَّثنا الحارث بن مسكين عن ابن القاسم عن مالك أنه قال في اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ : مخطئ و مصيب فعليك بالإجتهد . أخبرني خلف بن القاسم ، قال : حدَّثني أبو إسحق بن شعيبان قال : أخبرني محمد بن أحمد عن يوسف بن عمرو عن ابن وهب ، قال : قال لي مالك : يا عبد الله ! أتري ما سمعت و حسبك ولا تحمل لأحدٍ على ظهرك و اعلم أنما هو خطأ و صواب فأنظر لنفسك فإنه كان يقال : أخسر الناس من باع آخرته بدينار و أخسر منه

من باع آخرته بدنيا غيره ! و ذكر إسماعيل بن إسحاق في كتابه «المبسوط» عن أبي ثابت قال : سمعتُ ابن القاسم يقول : سمعتُ مالكا والليث بن سعد يقولان في اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ ، وذلك أنَّ أناساً يقولون فيه توسعة ، فقالا : ليس كذلك إنما هو خطأ و صواب . قال إسماعيل القاضي : إنما التوسعة في اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ توسعة في اجتهاد الرأي ، فأمّا أن تكون توسعة لأن يقول الأئمة بغير قول واحد منهم من غير أن يكون الحق عند فيه ، فلا . ولكن اختلافهم يدل على أنهم اجتهدوا فاختلفوا . (قال أبو عمر) : كلام إسماعيل هذا حسن جداً ، وفي سماع أشهب : سئل مالك عن أخذ بحديث حديثه ثقة عن أصحاب رسول الله ﷺ أتراد من ذلك في سعة ؟ فقال لا والله حتى يصيب الحق و ما الحق إلا واحد ، قدولان مختلفان يكونان صوابين جميعاً ؟ ! ما الحق والصواب إلا واحد .

ونيز ابن عبد البر ذو مجامع بيان العلم كفته : [وكذلك اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين و من بعدهم من المخالفين ومارد فيه بعضهم على بعض لا يكاد يحيط به كتاب فضلاً عن أن يجمع في باب ! وفيما ذكرنا منه دليل على ما عندهم سكتنا . وفي رجوع أصحاب رسول الله ﷺ بعضهم إلى بعض دليل واضح على أن اختلافهم عندهم خطأ و صواب ، ولولا ذلك كان يقول كل واحد منهم : «جائز ما قلت أنت ، وجائز ما قلت أنا ، وكلانا (١) نجم يهتدى به ، فلا علينا شيء من اختلافنا» . (قال أبو عمر) : والصواب مما اختلف فيه و تدافع وجه واحد ، ولو كان الصواب في وجهين متدافعين ما اختلف السلف بعضهم بعضاً في اجتهادهم و قضائهم و فتواهم والنظر يأبى أن يكون الشيء وضده صواباً ، ولقد أحسن القائل :

إثبات ضدين معاً في حال أقبح ما يأتي من المحال !

رجوع أكابر الصحابة و من تدبر رجوع عمر إلى قول معاذ في المرأة عن عقائدهم الحامل وقوله لولا معاذ هلك عمر ! ، علم صحة ما قلنا ،

(١) في إيماء لطيف إلى بطلان كون الصحابة المتخلفين بمنزلة النجوم (١٤ ن).

وكذلك رجع عثمان في مثلها إلى قول علي ،
 و روى أنه رجع في مثلها إلى قول ابن عباس ،
 و روى أن عمر إنما رجع فيها إلى قول علي ، وليس كذلك ، إنما رجع
 عمر إلى قول معاذ في التي أراد رجمها حاملاً فقال له معاذ : ليس لك علي ما في
 بطنها سبيل ،
 و رجع إلى قول علي في التي وضعت ستة أشهر ،
 و روى قتادة عن ابن أبي حرب (عن ط) ابن أبي الأسود عن أبيه أنه رفع
 إلى عمر امرأة ولدت ستة أشهر ، فهم عمر برجمها فقال له علي : ليس ذلك لك ،
 قال الله تبارك و تعالى : والوالدات يرضعن أولهن كاملين ، و قال : و حملته و فصله
 ثلثون شهراً ، لا رجم عليها ، فحكى عمر عنها فولدت مرة أخرى لذلك الحد (١) ذكره
 عثمان عن يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ،
 و رجع عثمان عن حجة الأخ بالجنة إلى قول علي ،
 و رجع عمر و ابن مودع عن مقاسمة الجنة إلى السدس إلى قول زيد في
 المقاسمة إلى الثلث ،
 و رجع علي عن موافقة عمر في عتق أمتهات الأولاد ، و قال له عبيدة السلماني :
 رأيك مع عمر أحب إلي من رأيك و حنك ! و تمادى علي على ذلك فأرغفهن ،
 و رجع ابن عمر إلى قول ابن عباس فيمن نوالى عليه رمضان ،
 و قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ردوا الجبهالات إلى السنة ،
 و في كتاب عمر إلى أبي موسى الأشعري : لا يمنعنك قضاء قضية بالأمس
 راجعت فيه نفسك و هديت فيه لرشدك أن ترجع فيه إلى الحق فإن الحق قديم
 والرجوع إلى الحق أولى من التماذي في الباطل ،
 و روى عن مطرف بن الشخير أنه قال : لو كانت الأهواء كلها واحداً لفال
 الغائل : لعل الحق فيه ! فامّا تشعبت و تفرقت عرف كل ذي عقل أن الحق لا يتفرق ،
 و عن مجاهد : « ولا يزالون مختلفين » قال : أهل الباطل و إلا من

رحیم رَبِّكَ قال: اهل الحق ليس بينهم اختلاف. و قال أشهب: سمعت مالكا يقول: ما الحق إلا واحد، قولان مختلفان لا يكونان صواباً جمعياً، ما الحق والصواب إلا واحد، قال أشهب: و به يقول الثبتي [

و حیرتم بسوی خود میکند که چگونه این عبدالبر حدیث نجوم را محمول میکند برینکه عامی جاهل را جائز است که تقلید و اقتدای هر واحد از صحابه بکند حال آنکه در مسابق بوجوه موفوره دانستی که هرگز جمله صحابه اهل بیت اجتهاد نداشتند، و فضائلی که متعلق به جهل و خطاء و افتاء بغیر علم از کبار این جماعه بظهور آمده یقیناً ایشانرا از ساحت علمیای اجتهاد بمراحل قاصیه دور میگرداند؛ و هرگاه این حضرات اهل اجتهاد نباشند چگونه عوام و جهال را جائز خواهد بود که تقلید ایشان نمایند و باتباع ایشان راه نبار و تباب پیمایند؟ و عنقریب بجواب مزنی بوجوه کثیره دریافتی که بسیاری از صحابه ارتکاب کذب و بهتان میفرمودند، و بلا محاسبه راه افترا و اختلاق می پیمودند.

پس چگونه عاقلی تقلید اینگونه اشخاص را ولو برای عوام و جهال باشد جائز دانسته اکتساب و احتساب اینم و عدوان بی حساب خواهد کرد؟! اهل هذا إلا خلاعة ظاهرة واضحة و شناعة باریة لا یحتمل!

و هرگاه این همه دانستی بر تو ظاهر و باهر گردید که بحمد الله المنعم آنچه درین مقام از قدح و جرح حدیث نجوم و ابطال و اخیال معانی و محامل آن علی رغم آناف الخصوم - بمعرض بیان رسیده، و دلائل قاطعه و براهین ساطعه که درین مبحث مبین و مبرهن گردیده برای هر کلامیکه حضرات سقیفه متعلق بتأیید و توجیه این حدیث گفته باشند مبطل و موهن و ماحی و عافی است، و برای قلع و قمع جمله شبهات ایشان که بمقابله اهل حق إلغا کنند با آنکه بهر تسکین اهل منهد خود نسج آن نمایند کافل رضامن و کافی درافی است، والله ولی التوفیق.

قوله:

و اگر این حدیث دلالت بر امامت عترت نماید ، حدیث مروی از حضرت
أمیر (ع) که نزد شیعه متواتر است « إنما الثوري للمهاجرين والانصار »
چگونه درست شود ؟

افول:

این کلام جالب ملام مردودست بوجه عدیده :

اول آنکه : دلالت حدیث ثقلین بر امامت عترت طاهره که مراد از ایشان
أئمة إثناعشر هدیهم السلام میباشد بدلائل قاطعه و براهین ساطعه در ماسبق بیان
و جوه جواب کافی و شافی بحمد الله تعالی بنحوی مبین و مبرهن گردیده
احتجاج مخاطب که ناظر بصیر بعد ملاحظه آن ارنیایی درین باب ندارد
بکلام إنما الثوري و جنود أدلة طاهره ، و حیوش براهین فاضله آن بیان
للمهاجرين والانصار نیز البرهان دمار از روزگار منکرین و جاهلین برمی آرد
پس تشکیک رکیک مخاطب درین خصوص سراسر باطل و مضحک ، و توضیح
قطیع او درین باب نهایت کاسد و منخزل است .

دوم آنکه : تعبیر مخاطب بر تعزیر از کلام « إنما الثوري للمهاجرين
والانصار » بحدیث مروی از حضرت أمیر (ع) تخدیع شنیعست ، زیرا که این کلام از
آنجناب در بعض کتب تواریخ و سیر منقول گردیده و آهوم در ضمن نامه که بنام
معاویه است بر سبیل اِلزام واقع شده ، پس آنرا حدیث مروی از آنجناب (ع) و
نمودن سراسر مسلك تعمیر و تلبیس پیمودن است .

سوم آنکه : ادعای مخاطب اینکه این کلام نزد شیعه حدیث متواتر است از
تعبیر سراسر تزویر مذکور بالا آشنع و اُفط میباشد ، و هرگز مطابق واقع نیست ؛

و من ادّعى ذلك فعليه أن يأتي بدليل وليس له إلى آخر الدهر من سبيل!

چهارم آنکه : این کلام را منافی دلالت حدیث ثقلین بر امامت اهل بیت علیهم السلام دانستن هرگز درست نیست ، زیرا که بر أصحاب فهم مستقیم و عقل سلیم بعد تسلیم معنی این کلام با ملاحظه حدیث ثقلین چنین خواهد بود که چون جمله مهاجرین و انصار مأمور با تبعاع ثقلین هستند لهذا اگر با تبعاع ثقلین بعد المشوره بر شخصی اجتماع کنند امامتش صحیح خواهد شد ، و بر ظاهرست که این اجتماع جز آنکه بر یکی از اهل بیت علیهم السلام واقع شود صورت نخواهد گرفت ، زیرا که با تبعاع ثقلین غیر اهل بیت علیهم السلام را امام خواندن محالست ، و انتهای مشورت مهاجرین و انصار در باب امامت بسوی غیر این نفوس قدسیه عین غی و خلال ، والحمد لله المتعالی حیث انضح الحق بعینه و الا فزال .

پنجم آنکه : این کلام بعد تسلیم اهل احلام هرگز منافی مفاد حدیث ثقلین نیست ، زیرا که اگر حقیقه جمیع مهاجرین و انصار بر چیزی اجتماع نمایند آن چیز مجمع علیه حضرات اهل بیت علیهم السلام میشود ، چه این ذوات مقدس در زمره مهاجرین داخل و دائره اجتماع جمیع مهاجرین و انصار این نفوس قدسیه را هم شاملست ، کیف لا وهنهم سادات المهاجرین و الانصار عند کلّ ذی دین من اولی الالباب و الا بصار ۱۹ .

پس تمسک بچنین اجتماع عین تمسک باهل بیت علیهم السلام است که در حدیث ثقلین مأمور به شده ، و چون عدم اقتراق اهل بیت علیهم السلام از کتاب مبین ظاهر و مستبینست ؛ پس این تمسک عین تمسک بقرآن مجید هم خواهد بود ، ولیکن مثل هذا الاجتماع ، لا يحصل إلا لأهل التمسك و الاتباع ؛ لا لاهل الزیغ و الابتداع ، و اولی البغی و الا بغلاع .

ششم آنکه : این کلام سراسر افحام را موافق مطلوب خود دانستن ناشی از رقاعت و مخیر از خلالت مخاطبست ، زیرا که این کلام بهر نحو که باشد دلالت دارد بر لزوم مشورت از جمیع مهاجرین و انصار ، و بر ظاهرست که در باب خلافت

أبو بكر مشورت از جميع مهاجرين و أنصار هرگز واقع نشد ، بلکه بنا بر تصريح عمر بن الخطاب ... كما في «صحيح البخاري» وغيره - بيعت او «بيعت فلتة» بود كه خداوند عالم از شر آن وقايت فرمود ؛ و هر كه مرتكب بيعت بغير مشورۃ مسلمين گردد مستوجب قتلست ، هم آن بيعت كنده و هم آن كسانيكه با وچنين بيعت كنند . پس مخاطب كه ذكر اين كلام درين مقام نموده كالباحث عن خنفة بظلفه ، والجادع هارن أنفه بكفه ميباشد .

حاليا عبارت «صحيح بخاري» و بعض عبارات ديگر كه دلالت بر فلتة بودن بيعت أبو بكر دارد بايد شنيد ؛ و مضامين بدائع آگين آنرا كه كاشف أصرار وهاتك استوارست بنظر إعتبار و إستبصار بايد ديد .

بخاري در «صحيح» خود گفته : [حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِیْ اِبْرَاهِيمُ بْنُ سَمْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : كُنْتُ اَبْرَأَ رَجُلًا مِنْ الْمُهَاجِرِينَ مِنْهُمْ]
روايات
«فلت» بودن
بيعت با أبو بكر
عبدالرحمن بن عوف ، فبينما أنا في منزله بمصر و هو عند

عمر بن الخطاب في آخر حجة حجتها إذ رجع إلى عبدالرحمن فقال لورأيت رجلاً أتى أمير المؤمنين اليوم فقال : يا أمير المؤمنين ! هلك في فلان يقول لي قدمات عمر لقد بايعت فلاناً قواله ما كانت بيعة أبي بكر إلا فنة فتمت افغضب عمر ثم قال إنني إنشاء الله لقائم العشيّة في الناس فمحدثهم هؤلاء الذين يريدون أن يغصبوهم أمورهم . قال عبدالرحمن : قتل يا أمير المؤمنين ! لا تفعل فانّ الموسم يجمع رعاء الناس و غوغاءهم فانهم هم الذين يطلبون على قريش حين تقوم في الناس و أنا أخشى أن تقوم فنقول مقالة يطيرها عنك كل مطير و أن لا يموها و أن لا يعضوها على مواضعها ، فأمهل حتى تقدم المدينة فانّها دار الهجرة والسنة فتخلص بأهل الفقه و أشراف الناس فنقول ما قلت متمكناً فيعي أهل العلم مقالتك و يضعونها على مواضعها . فقال عمر : أما والله إنشاء الله لا قوم بذلك أول مقام أقومه بالمدينة . قال ابن عباس : قد دعونا المدينة في عقب ذي الحجة فلمّا كان يوم الجمعة عجلنا الرّواح حين زافت الشمس حتى أجد سعيد بن

زيد بن عمرو بن نفيل جالماً إلى ركن المنبر فجلست حوله تمسك ركبتي ركبته فلم
 أنشب أن خرج عمر بن الخطاب فلماً رأيته مقبلاً قلت لسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل:
 ليقولن العميتة مقالة لم يقلها منذ استخلف قط قبله ، فأنكر علي وقال : ما عسيت أن
 يقول ما لم يقل قبله ! فجلس عمر على المنبر فلماً سككت المؤذنون قام فأنشئ على الله
 بما هو أهله ثم قال : أما بعد ، فإني قائل لكم مقالة قد قدر لي أن أقولها ؛ لأدري
 لعلمها بين يدي اجلي ، فمن عظمها ووعاها فليحدث بها حيث انتهت به راحلته ، و من
 خشي أن لا يعقلها فلا أحل لأحد أن يكذب علي . إن الله بعث محمداً ﷺ بالحق
 و أنزل عليه الكتاب ، فكان مما أنزل الله آية الرجم ، فقرأناها وعظمناها ووعيناها ،
 فلذا رجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده ، فأخشي إن طال بالناس زمان أن يقول قائل
 : والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله ، فيضلوا بترك فصيحة أنزلها الله ، والرجم في كتاب الله
 حق على من زنى إذا حصن من الرجال والنساء ، إذا قامت البينة أو كان الحبل أو الای عترافه .
 ثم إننا كنا نقرأ فيما نقرأ من كتاب الله أن لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر ، أن ترغبوا عن
 آبائكم أو أن كفر أبائكم أن ترغبوا عن آبائكم الإثم ، أن رسول الله ﷺ قال : لا تطروني كما
 أطري عيسى بن مريم وقولوا : عبد الله ورسوله . ثم إنه بلغني أن قائلًا منكم يقول:
 والله لومات عمر بآيةت فلاناً ! فلا يفترون أمرؤ أن يقول إنما كانت بيعة أبي بكر
 فلتة و تمت ، ألا وإنها كانت كذلك ولكن الله وفق شرها ! وليس منكم من
 تقطع الأعناق إليه مثل أبي بكر ، من بايع رجلاً من غير مشورة من المسلمين فلا يبايع
 هو ولا الذي يايه تفرقة أن يغتلا ، وإنه قد كان من خبرنا حين توفي الله نبيه ﷺ أن
 الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة ؛ وخالف عنا علي والزبير
 ومن معهم ، واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر ، فقلت لأبي بكر : يا أبا بكر ! انطلق
 بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار ، فإنا نطلقنا نريدهم فلماً دنونا منهم لقينا رجلاً من
 صالحان فذكر ما أمانى عليه القوم ، فقال : أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟ فقلنا
 نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار ، فقال : لا عليكم أن لا تغربوهم ، اقضوا أمركم ،
 فقلت : والله لنايتهم ! فإنا نطلقنا حتى آتيناهم في سقيفة بني ساعدة فإذا رجل مزمل

بين ظهرائهم ، فقلت : من هذا ؟ قالوا : هذا سعد بن عباد ، فقلت : ماله ؟ قالوا يوعك فلما جلسنا قليلاً تشهد خطيبهم فأتى على الله . بما هو أهله ثم قال ، أما بعد ، فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام و أنتم معشر المهاجرين رهط وقد دفت دافة من قومكم فإذاهم يريدون أن يختزلونا من أصلنا و أن يحصنونا من الأمر ، فلما سكبت أردت أن أتكم وكنت زورت مقالة أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر ، وكنت أدري منه بعض الحد ، فلما أردت أن أتكم قال أبو بكر : على رسلك ؛ فكرهت أن أغضبه فتكلم أبو بكر فكان هو أحلم مني و أوفر ، والله ما ترك من كلمة أعجبتني في تزويري إلا قال بديةة مثلها أو أفضل حتى سكبت ؛ فقال : ماذا كرم فيكم من خير فأنتم له أهل و لن يعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش هم أوسط العرب نبأ و داراً ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين ؛ فبايعوا أيهما شئتم ، فأخذ بيدي و بيد أبي عبيدة بن الجراح - وهو جالس بيننا - فلم أكره مقالة غيرها ، كان والله إن أقدم فتضرب عنقي لا يفرضي ذلك من إنهم أحب إلي من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر ! اللهم إلا أن تسؤل لي نفسي عند الموت شيئاً لا أجده الآن ؛ فقال قائل من الأنصار أنا جديلاً المتحكك و عذيقها المرجب ؛ منا أمير و منكم أمير يا مشر قريش ! فكثر اللغط و ارتفعت الأصوات حتى فرقت من الإختلاف ؛ فقلت : أبسط يدك يا أبا بكر ! فبسط يده فبايعته و بايعه المهاجرون ثم بايعته الأنصار ، ونزونا على سعد بن عباد فقال قائل منهم : قتلتم سعد بن عباد فقلت : قتل الله سعد بن عباد ؛ قال عمر : و إننا والله ما وجدنا فيما حضر من أمر أقوي من مبايعة أبي بكر ، خشينا إن فارقنا القوم ولم تكن بيعة أن يبايعوا رجلاً منهم بعدنا فإما يبايعناهم على ما لا نرضى وإما نخالفهم ، فيكون فساد ؛ فمن بايع رجلاً على غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو ولا الذي بايعه تغرأ أن يقتلا .

و ابن هشام در سيرت ، كفته : [قال ابن اسحق] و كان من حديث السقيقة حين اجتمعت بها الأنصار أن عبد الله بن أبي بكر حدثني عن ابن شهاب الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس ، قال أخبرني عبد الله بن عمرو بن عوف ، قال : وكنت في منزله بمنى

أنتظره وهو عند عمر في آخر حجة حجةها عمر ؛ قال : فرجع عبدالرحمن بن عوف من عند عمر فوجدني في منزلة بمنى أنتظره و كنت أفترئه القرآن ، قال ابن عباس : فقال لي عبدالرحمن بن عوف : لو رأيت رجلاً أتى أمير المؤمنين فقال : يا أمير المؤمنين ! هل لك في فلان يقول : والله لو قد مات عمر بن الخطاب لقد بايعت فلاناً والله ما كانت بيعة أبي بكر إلا فلتة فتمت قال : فغضب عمر فقال : إني إن شاء الله لقائم العشيّة في الناس فمعهذهم هؤلاء الذين يريدون أن يغصبوهم أمرهم ، قال عبدالرحمن فقلت : يا أمير المؤمنين ! لا تفعل ، فإن الموسم يجمع رعايا الناس وغوغاءهم وإنهم هم الذين يغلبون على قريك حين تقوم في الناس وإني أخشى أن تقوم فتقول مقالة يطير بها أولئك عندك كل مطير ولا يموها ولا يضرموها على مواضعها ، فاهل حتى تقدم المدينة فإليها دار السمنة وتخلص بأهل الفقه وأشراف الناس فتقول ما قلت بالمدينة متمكناً فيمضي أهل الفقه مقالة و يضرموها على مواضعها ، قال : فقال عمر : أما والله إن شاء الله لأقومن بذلك أول مقام أفوهه بالمدينة ، قال ابن عباس : فقدمنا المدينة في عقب ذي الحجة ، فلما كان يوم الجمعة عجلت الرواح حين زالت الشمس فأجد سعيد بن زيد ابن عمرو بن نفيل جالساً إلى ركن المنبر فجلست حذوه تمس ركبتني ركبته فلم أنشب أن أخرج عمر بن الخطاب ، فلما رأيته مقبلاً قلت لسعيد بن زيد ليقولن العشيّة على هذا المنبر مقالة لم يقلها منذ استخلف ؛ قال : فأذكر علي سعيد بن زيد ذلك و قال : ما عسى أن يقول مقالة لم يقل قبله ! فجلس عمر على المنبر فلمّا سكنت المؤذن قام فأتى على الله بما هو أهله ثم قال : أما بعد ! فإني قائل لكم مقالة قد قدر لي أن أقولها و لا أدري أعلها بين يدي أجلي ، فمن عقلها و وعّاها فليأخذ بها حيث انتهت به راحلته ، ومن خشي أن لا يعيها فلا يحسن لأحد أن يكذب علي . إن الله بعث نبياً وأنزل عليه الكتاب فكان مقالة أنزل عليه الرجم فقرأناها و علمناها و وعيناها ، و رجم رسول الله ﷺ و رجمنا بعده فأخشي إن طال بالناس زمان أن يقول قائل : والله ما جد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله و إن الرجم في كتاب الله حق على من زنى إذا أحسن من الرجال والنساء إذا قامت

البينة أو كان الحبل أو الإعراف. ثم إننا قد كنا نقرأ فيما نقرأ من كتاب الله، لا نرغبوا عن آياتكم. فإنه كفر بكم أو كفر بكم أن ترغبوا عن آياتكم إلا أن رسول الله ﷺ قال: لا تطروني كما أطروا عيسى بن مريم وقولوا عبد الله ورسوله. ثم إنه قد بلغني أن فلانا قال: والله لو قدمنا عمر بن الخطاب لقد بايعت فلانا فلا يغيرن أمراً أن يقول إن بيعة أبي بكر كانت فلتة فتمت ! و أنها قد كانت كذلك إلا أن الله قد وفى شرها ، وليس فيكم من تنقطع الأعناق إليه مثل أبي بكر ، فمن بايع رجلاً عن غير مشورة من المسلمين فإنه لا بيعة له هو ولا الذي بايعه مفرغ أن يقتل إن كان من خبرنا حين توفى الله ﷺ أن الأنصار خالفونا فاجتمعوا بأشرافهم (بأسرهم - ظ) في سفينة بنى ساعدة ، و تخلف عنا علي بن أبي طالب والزبير بن العوام و من معهم . واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر فقلت لأبي بكر : انطلق بنا إلى أخواننا هؤلاء من الأنصار ، فانطلقنا نؤمهم حتى لقينا منهم رجلاً من صالحان فذكرنا لما تمالأ عليه القوم و قال : أين تريدون ؟ يا معشر المهاجرين ! قلنا : نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار ؛ قال : فلا عليكم أن لا تغربوهم يا معشر المهاجرين ! اقضوا أمركم ! قال : قلت : والله لما نسينهم فانطلقنا حتى أتيناهم في سفينة بنى ساعدة فإذا بين ظهرائهم رجل مزمع فقلت : من هذا ؟ فقالوا : سعد بن عباد ، فقلت : حاله ؟ فقالوا : وجع ؛ فلما جلسنا تشهد خطيبهم فأنشئ على الله بما هو له أهل ثم قال : أمّا بعد ؛ فنهض أنصار الله و كتيبة الإسلام و أنتم يا معشر المهاجرين رهط منا وقد دفت دافة من قومكم ؛ قال : وإذاهم يريدون أن يجتازونا (يختزلونا - ظ) من أصلنا و يغتصبونا الأمر فلما سكوت أردت أن أتكلّم وقد زويت في نفسى مقالة قد أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر و كنت أدري منه بعض الحد ؛ فقال أبو بكر على رسلك يا عمر ! فكرهت أن أغضبه ؛ فتكلّم و هو كان أعلم (أحلم - ظ) مني و أدفر فوالله ما ترك من كلمة أعجبتني من تزويري إلا قالها في بدية أو مثلها أو أفضل حتى سكوت قال : أمّا ما ذكرتم فيكم من خير فأنتم له أهل ولن نعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش هم أوسط العرب نسباً و داراً وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم ، و أخذ بيدي و بيد أبي عبيدة بن الجراح وهو

جالس بيننا ولم أكره شيئاً مما قال غيرها ؛ كان : والله إن أقدم فتضرب عنقي لا يقربني ذلك إلى إثم أحب إلي أن أئامر على قوم فيهم أبو بكر . قال : فقال قائل من الأنصار ، أنا جدي لها المحكك و عذيقها المرجب ، منّا أمير ومنكم أمير يا معشر قريش اقال : فكسر اللفظ وارتفعت الأصوات حتى تخوفت الاختلاف . فقلت : ايسط يذكربا بأبكر ا فبسط يده فبايعته ثم بايعه المهاجرون ثم بايعه الأنصار ونزونا على سعد بن عباد فقال قائل منهم : قتلتم سعد بن عباد ! قال : قتلته : قتل الله سعد بن عباداً [

وأحمد بن اسحق بن جعفر بن وهب بن واضح الكاتب العباسي المعروف باليعقوبي در «تاريخ» خود گفته : [واستأذن قوم من قريش عمر في الخروج للجهاد ، فقال : قد تقدم لكم مع رسول الله ﷺ قال : إني آخذ بحلّاقيم قريش على أفواء هذه الحرّة ، لا تخرجوا فتسلّوا بالنفس يميناً وشمالاً ، قال عبد الرحمن بن عوف : فقلت : نعم يا أمير المؤمنين ؛ ولم تمنعنا من الجهاد ؟ فقال : لئن أسكت عنك فلا أجيبك خير لك من أن أجيبك ؛ ثم اندفع يحدث عن أبي بكر حتى قال : كانت بيعة أبي بكر قلعة وفي الله شرّها فمن عاد بعثها فافعلوه] .

و محمد بن جرير طبري در «تاريخ» خود گفته : [حدثني علي بن مسلم ، قال : ثنا : عباد بن عباد ، قال : ثنا : عباد بن راشد قال : حدثنا عن الزهري عن عبيد الله ابن عتبة عن ابن عباس ، قال : كنت أفرى عبد الرحمن بن عوف القرآن ، قال : فخرج عمر وحججنا معه ، قال : فإني لفي منزل بعني إذ جاءني عبد الرحمن بن عوف ، فقال : شهدت أمير المؤمنين اليوم وقام إليه رجل فقال : إني سمعت فلاناً يقول : لو قد مات أمير المؤمنين لقد بايعت فلاناً ، قال : فقال أمير المؤمنين : إني لقائم المشية في الناس فمحدثهم هؤلاء الرهط الذين يريدون أن يغيثوا الناس أمرهم ، قال : فقلت : يا أمير المؤمنين إن الموسم يجمع رعاي الناس وغوغاهم وإنهم الذين يغلبون على مجلسك وإني لخائف إن قلت اليوم مقالة ألا يعوها ولا يحفظوها ولا يضعوها على مواضعها و أن يطيروا بها كل مطير ولكن أهل حتى تقدم المدينة تقدم دار الهجرة والسنة وتخلص بأصحاب رسول الله من المهاجرين والأنصار فتقول ما قلت متمكناً فيعوا

مقاتلك ويضعوها على مواضعها ، فقال : والله لأقومن بها فى أول مقام أقومه بالمدينة قال : فلما أقدمنا المدينة وجاء يوم الجمعة هجرت للحديث الذى حدثنيه عبد الرحمن فوجدت سعيد بن زيد قد سبقنى بالتهجير ، فجلست إلى جنبه عند المنبر وكتبته إلى ركبته فلما زالت الشمس لم يلبث عمر أن خرج فقلت لسعيد وهو قبل ليقولن أمير المؤمنين اليوم على هذا المنبر مقالة لم يقل قبله ، ففصب وقال : أي مقالة يقول لم يقل قبله ؟ فلما جلس عمر على المنبر أذن المؤذن فلما قضى المؤذن أذانه قام عمر فحمد الله وأثنى عليه وقال : أمّا بعد ، فإني أريد أن أقول مقالة قد قدر أن أقولها من وعاءها وعقلها وحفظها فليحدث بها حيث تنتهى به راحلته ومن لم يعها فإني لأحتل لأحد أن يكذب على إن الله عز وجل بعث نبيا بالحق وأنزل عليه الكتاب وكان فيما أنزل عليه آية الرجم ، فرجم رسول الله ورجمنا بعده ، وإني قد خشيت أن يطول بالناس زمان فيقول قائل : والله ما تجد الرجم فى كتاب الله فيضربوا بترك فريضة أنزلها الله وقد كنّا نقول (نقره . ط) : لا نرغبوا عن آياتكم فإنّه كفر بكم أن ترضوا عن آياتكم ثم إنّه بلغنى أن قائلًا منكم يقول : لو قدمنا أمير المؤمنين بايعت فلانًا فلا يفرق أمرًا أن يقول إن بيعة أبي بكر كانت فلتنة ، فقد كانت كذلك غير أن الله وفى شراها وليس منكم من قطع إليه الأعناق مثل أبي بكر وإنه كان من خبرنا حين وفى الله نبيته ما هم أن علينا والزبير ومن معهما تخلفوا عنا فى بيت فاطمة وتخلّف عنا الأنصار ، بأسرها واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر فقاتلوا بى بكر : انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار ، فاطلقنا تؤمّمهم فبقينا رجالا نسالحان قد شهدا بدرًا فقلنا : أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟ قلنا نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار ، قلنا : فارجعوا فاقضوا أمركم بينكم قلنا : والله لنا بينهم : قال : فأتيناهم وهم مجتهدون فى سقيفة بنى ساعدة . قال : وإذا بين أظهرهم رجل مزمل ، قال : قلت : من هذا ؟ قالوا : سعد بن عبادة ، فقلت : ما شأنه ؟ قالوا : وجع ، فقام رجل منهم فحمد الله وقال : أمّا بعد ، فنحن الأنصار وكتيبة الإسلام وأنتم يا معشر قريش رهط نبيتنا وقد دفت إلينا من قومكم دافة ، قلنا رأيتهم يريدون أن يختزلونا من أصلنا ويغصبونا الأمر ، وقد كنت زورت فى نفسى مقالة

أقدمها بين يدي أبي بكر وقد كنتُ إداري منه بعض الحدّ وكان هو أقر مني وأحلم؛ فلما أردت أن أتكلّم قال على رسلك فكرهت أن أعصيه فقام فحمد الله واثني عليه فما ترك شيئاً كنتُ زوّرتُ في نفسي أن أتكلّم به لو تكلمت إلا قد جاء به أو بأحسن منه وقال : أمّا بعد ، يا معشر الأنصار ؛ فإنّكم لا تذكرون منكم فضلاً إلاّ و أنتم له أهلٌ و إنّ العرب لا تعرف هذا الأمر إلاّ لهذا الحيّ من قريش وهم أوسط داراً و سبباً ولكن قد رضيتُ لكم أحدَ هذين الرجلين فبايعوا أيّهما شئتم ، فأخذ بيدي وبيد أبي عبيدة بن الجراح و إنسي والله ما كرهتُ من كلامه شيئاً غير هذه الكلمة إن كنت لأقدم فيضرب عنقي فيما لا يفرّ بنى إلى إثم أحبّ إلىّ من أن أومر على قوم فيهم أبو بكر ، فلما قضى أبو بكر كلامه قام منهم رجل فقال : أنا جذيلها المحكّك وعذيقها المرجّب ؟ منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ يا معشر قريش ! قال : فارتفعت الأصوات و كثر اللغط ، فلما أشقت الاختلاف قلت لأبي بكر : ايسط يدك أبايعاك ! فبسط يده فبايعته و بايعه المهاجرون و بايعه الأنصار ، ثمّ ترونا على سعدٍ حتّى قال قائلهم : قتلتم سعد بن عبادة ، فقلت : قتل الله سعداً ! و إنّنا والله ما وجدنا امرأً هو أقوى من مبايعة أبي بكر ، خشينا إن قارقنا القوم و أم تكن بيعة أن يحدثوا بعدنا بيعة ، فأما أن نتابعهم على ما لا نرضى أو نخالفهم فيكون فساد .

و نيز محمد بن جرير طبري در « تاريخ » خود گفته : [ثنا عبيد الله بن سعيد ، قال : ثنا عتي ؛ قال : نا ؛ سيف بن عمر عن سهل و أبي عثمان عن الصحاك بن خليفة ، قال : لما قام الحباب ابن المنذر انتضى سيفه وقال : أنا جذيلها المحكّك و عذيقها المرجّب ؛ أنا أبو سهل في عريضة الأسد يعزى إلى الأسد ؛ فحامله عمر وضرب يده فتدّر السيف فأخذه ثمّ وثب على سعد و وثبوا على سعد و تابع القوم على البيعة و بايع (تتابع ، ظل) سعد ؛ وكانت فلتة كفتات الجاهليّة قام أبو بكر دونها ؛ و قال قائل حين وطئ سعد : قتلتم سعداً ! فقال عمر : قتل الله إنّه منافقٌ واعتزى عمر بالسيف صخرة فقطعه .]

و ابو حاتم محمد بن حبان التميمي البستي در « كتاب الثقات » گفته : [أخبرنا

عنه بن الحسن بن فتيبة النحوي بعسقلان ، ثنا : محمد بن المتوكّل ، ثنا : عبد الرزاق
 أنا : معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ، قال : كنت
 عند عبد الرحمن بن عوف في خلافة عمر بن الخطاب ؛ فلما كان في آخر حجة حجتها
 عمر أناسي عبد الرحمن بن عوف في منزلي عشاءً ، فقال : لو شهدت أمير المؤمنين !
 اليوم وجاء رجلٌ وقال : يا أمير المؤمنين ! إنني سمعتُ فلاناً يقول : لو قدمت
 أمير المؤمنين لبايعتُ فلاناً ! فقال عمر : إنني لقائمُ العتية في الناس و محدّثهم
 - هؤلاء الرهط الذين يريدون أن يغتصبوا المسلمين أمرهم - فقلت : يا أمير المؤمنين
 إن الموسم يجمع رعاي الناس وغوغاهم وإنهم الذين يغلبون على مجلسك وإنني أخشى أن
 تقول فيهم اليوم مقالة لا يمونها ولا يضمنونها مواضعها وأن يطيروا بها كل مطير ،
 ولكن أمهل يا أمير المؤمنين حتى تقدم المدينة فإنهم أدار السنة و دار الهجرة فتخلص
 بالمهاجرين والأنصار و تقول ما قلت متمكناً فيموا مقالتك و يضمنونها مواضعها قال
 عمر : أما والله لا أقومُ به في أول مقام أفومه بالمدينة . قال ابن عباس : فلما
 قدمنا المدينة وجاء يوم الجمعة هجرتُ لما حدثني عبد الرحمن بن عوف فوجدتُ
 سعيد بن زيد بن قيس قد سبقني بالشهجرة جالساً إلى جنب المنبر ، فجلستُ إلى جنبه
 تمسّ ركبتَي ركبتيه فلما زالت الشمس خرج علينا عمر فقلت وهو مقبل : أما والله
 ليقولن اليوم أمير المؤمنين على هذا المنبر مقالة لم يقرن قبله ! قال : فغضب سعيد
 ابن زيد فقال : وأي مقالة يقول لم يقل قبله فلما ارتقى عمر المنبر أخذ المؤذن في أذانه
 فلما فرغ من أذانه قام عمر فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد ،
 فإني أريد أن أقول مقالة قد قدر لي أن أقولها ، فمن وعاهها فليحدث بها حيث انتهى
 به راحلته ، ومن خشي أن لا يمينا فإني لا أحلُّ لأحد أن يكذب على إن الله يممت
 محمداً ﷺ و أنزل عليه الكتاب ، فكان مما أنزل عليه آية الرجم ، فرجم رسول الله
 ﷺ و رجمنا بعده ، وإنني خائف أن يطول بالناس زمان فيقول قائل : ما نجد الرجم
 في كتاب الله ! فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله ، ألا وإن الرجم على من أحسن إدارنا
 وقامت عليه البيعة أو كان الحمل أو الاعتراف . ثم إننا قد كنّا نقرأه ولا نترقبوا

عن آبائكم، ثم إن رسول الله ﷺ قال: « لا تطردني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فانما أنا عبدٌ فقولوا: عبدالله ورسوله » ثم إنه بلغني أن فلاناً منكم يقول: لو قدمات أمير المؤمنين لقد بايعتُ فلاناً، فلا يفرق امرأً أن يقول: إن بيعة أبي بكر كانت فلتة، فقد كانت كذلك إلا أن الله توفي شره وأودع عن الإسلام والمسلمين ضراً ما وليس فيكم من تقطع إليه الأعتاق مثل أبي بكر وإنه كان من خبرنا حين توفي رسول الله ﷺ أن علياً والزبير ومن تبعهما تخلفوا عنا في بيت فاطمة، وتخلفت عنا الأنصار في سقيفة بني ساعدة واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر فقلت: يا أبا بكر! انطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار، فانطلقنا نؤمهم فلحقنا رجلين صالحين من الأنصار شهدا بداراً فقالا: أين تريدون يا معشر المهاجرين؟ قلنا: نريد إخواننا هؤلاء الأنصار، قالوا: فارجعوا فاقضوا أمركم بينكم، فقلت: والله لنأتميتهم فأتيناهم فإذا هم مجتمعون في سقيفة بني ساعدة بين أظهرهم رجلٌ من مدائن قلت: من هذا؟ قالوا: سعد بن عبادة؛ قال: قلت: ما شأنه؟ قالوا: وجيع، فقام خطيب الأنصار فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: أما بعد! فنحن الأنصار وكتيبة الإسلام وأنتم يا معشر قريش هطمتنا وقد دفت إلينا دافعةً منكم وإذا هم يريدون أن يختزلون أصلنا ويختصوا بأمر دوننا وقد كنت زورت في نفس مقالة أريد أن أقوم بها بين يدي أبي بكر وكنت أداري من أبي بكر بعض الحديث، وكان أو قرئت وأحلم، فلمّا أردت الكلام قال: على رسلك؟ فكرهت أن أغضبه فحمد الله وأبو بكر وأثنى عليه، ووالله ما ترك كلمةً قد كنت زورتها إلا جاء بها أو أحسن منها في بديهة، ثم قال: أما بعد! وأما ما ذكرتم فيكم من خير يا معشر الأنصار فأنتم له أهل ولن تعرف العرب هذا أمر إلا لهذا الحي من قريش، هم أوسط العرب داراً ونسباً، ولقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أدهما شئتم وأخذ بيدي ويد أبي عبيدة بن الجراح، فوالله ما كرهت مما قال شيئاً غير هذه الكلمة، كنت لأن أقدم فتضرب عنفي لأبقر بني ذلك إلى إثم أحب إلي من أن أقدم على قوم فيهم أبو بكر! فلما قضى أبو بكر مقالته فقام رجل من الأنصار فقال: أنا جدي لها المحكك وعذيقها المرجب منا أمير ومنكم أمير يا معشر قريش، وإلا أجلبنا الحرب فيما بيننا

وبينكم جذعة ! قال معمر : فقال قتادة : قال عمر : فإنه لا يصلح سيفان في غمد ولكن منّا الأمراء ومنكم الوزراء ! قال معمر عن الزهري في حديثه فار تفتت الأصوات بيننا وكثر اللّفظ حتى أشقت الاختلاف ، فقلت : يا أبا بكر البسط يهلك أبايعك ! فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون وبايعه الأنصار . قال : وترونا على سعد بن عباد حتى قال قال : قتلتم سعداً قال : قلت : قتل الله سعداً وإنا والله ماراً بنا فيما حضرنا أمراً كان أقوى من مبايعة أبي بكر ، خشينا إن فارقتنا القوم أن يحدثوا بعدنا بيعة فإما أن نبايعهم على ما لأمرسى وإما أن نخالفهم فيكون فساد فلا يفرّج أمراً يقول : كانت بيعة أبي بكر فائمة وقد كانت كذلك إلا أن الله وقا شرّها ؛ وليس فيكم من يقطع إليه الأعتاق مثل أبي بكر ، فمن بايع رجلاً من غير مشورة من المسلمين فإنه لا يبايع إلا هو ولا الذي بايعه بعده . قال الزهري : وأخبرني عروة أن الرجلين الذين لقياهم من الأنصار عويم بن ساعدة وممن بن عدي ؛ والذي قال : أنا جديتها المحمّلك وعذيقها المرجّب . خبّاب بن المنذر] .

وشهرستاني در كتاب الملل والنحل ، كفته : [الخلافة الخامسة في الإمامة وأعظم خلاف بين الأئمة خلافة الإمامة إذ ماسل سيف في الإسلام على قاعدة دينية مثل ماسل على الإمامة في كل زمان] وقدهل الله تعالى ذلك في الصدر الأول فاختلف المهاجرون والأنصار فيها وقالت الأنصار : منّا أمير ومنكم أمير ؛ وانفقوا على رئيسهم سعد بن عباد الأنصاري فاستدركه أبو بكر وعمر في الحال بأن حضرا سقينة بنى ساعدة وقال عمر : كنت أزوّر في نفسي كلاماً في الطريق فلمّا وصلنا إلى السقيفة أردت أن أتكلّم فقال أبو بكر : مه يا عمر ! فحمد الله وأثنى عليه وذكر ما كنت أقدره في نفسي كأنه يخبر عن غيب ! فقبل أن يشتغل الأنصار بالكلام مددت يدي إليه فبايعته وبايعه الناس وسكنت النائرة : إلا أن بيعة أبي بكر كانت فلتة وفي الله شرّها . فمن عاد إلى مثاها فافتلوه . فإيما رجل يبايع رجلاً من غير مشورة من المسلمين فإنّهما نفرة أن يقتلا ؛ وإنما سكنت الأنصار عن دعواهم لرواية أبي بكر عن النبي ﷺ : الأئمة من قريش ؛ وهذه البيعة هي التي جرت في السقيفة . ثمّ لما عاد إلى المسجد اشال الناس عليه وبايعوه عن رغبة سوى جماعة من

بنى هاشم و أبي سفيان من بني أمية و أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه كان مشغولاً
بما أمره النبي ﷺ من تجهيزه ودفنه و ملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة.

و سيوطي در «تاريخ الخلفاء» كفته : [روى الشيخان أن عمر بن الخطاب (رض)]

خطب الناس مرجعه من الحج فقال في خطبته قد بلغني أن فلاناً منكم يقول : لو مات
عمر بايعت فلاناً فلا يفترون أمراً أن يقول أن بيعة أبي بكر كانت فلتة ، ألا وإنها كذلك
إلا أن الله وفي شرها ، وليس فيكم اليوم من قطع إليه الأعناق مثل أبي بكر ، وإنه

كان من خيرنا حين توفي رسول الله ﷺ أن علينا والزبير و من معهما تخلفوا في
بيت فاطمة و تخلفت الأنصار عنا بأجمعها في سقيفة بني ساعدة واجتمع المهاجرون

إلى أبي بكر فقلت له : يا أبا بكر ! إنطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار ، فانطلقنا ثم هم
حتى لقينا رجلاً صالحاً فذكر لنا الذي صنع القوم فقال : أين تريدون يا معشر

المهاجرين ؟ قلت : نريد إخواننا من الأنصار فقالوا عليكم أن لا تقر بوجههم واقضوا أمركم يا معشر
المهاجرين بقول : والله لما اتيتهم ، فابطلنا حتى جئناهم في سقيفة بني ساعدة فإذ هم

مجتتمعون و إذا بين ظهرانيهم رجل مزمل فقلت : من هذا ؟ قالوا ابن عباد ، فقلت :
ماله ؟ قالوا : وجع ، فلما جلسنا قام خطيبهم فأتى على الله بما هو أهله وقال : أما

بعد ! فمحن أنصار الله و كتيبة الإسلام و أستم يا معشر المهاجرين رهط منا وقد دفت
دافه منكم تريدون أن تختزلونا من أصلنا و تحصنونا من الأمر ! فلما سكوت أردت

أن أتكلّم ، وقد كنت زوّرت مقالة أعجبتني أردت أن أقولها بين يدي أبي بكر ،
وقد كنت أداري منه بعض الحق ، وهو كان أحلم مني و أوقر ؛ فقال أبو بكر : على

رسلك ! فكرهت أن أفضيه و كان أعلم مني ؛ والله ما ترك من كلمة أعجبتني في
ترويري إلا قالها في بدايته و أفضل حتى سكوت ، فقال : أما بعد ! فما ذكرتم من

خير فأنتم أهله ولم تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحي من فريش ، هم أوسط العرب
نسباً و داراً وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين أيهما شئتم ، فأخذ بيدي و بيد أبي

عبيدة بن الجراح ، فلم أكره مما قال غيرها و كان والله أن أقدم فتضرب عنقي
لا يقريني ذلك من إثم أحب إلي من أن أنامر على قوم فيهم أبو بكر ! فقال قائل

من الأنصار : أنا جديلبها المحكك وعذيقها المرجب ، منا أمير ومنكم أمير يا معشر قريش ، وكثر اللفظ وارتفعت الأصوات حتى خربت الاختلاف قلت أبسط يدي يا أبا بكر ! فبسط يده فبايعته و بايعه المهاجرون ثم بايعه الأنصار ، أما والله ما وجدنا فيما حضرنا أمرا هو أوفق من مبايعة أبي بكر ، خشينا إن فارقنا القوم و لم تكن بيعة أن يحدثوا بعدنا بيعة فإما أن نتابعهم على ما لا نرضى وإما أن نخالفهم فيكون فيه فساد.

وابن حجر مكي در «مواقف» گفته : [روى الشيخان البخاري و مسلم في صحيحيهما اللذين هما أصح الكتب بعد القرآن باجماع من يعتد به أن عمر رضى الله عنه خطب الناس مرجعه من الحج فقال في خطبته : قد بلغنى أن فلانا منكم يقول : لو مات عمر بايعت فلانا ؛ فلا يفترون (يفترون . ظ) امرأ أن يقول إن بيعة أبي بكر كانت فلتة ، ألا وإنها كذلك إلا أن الله دق شرها ، وليس فيكم اليوم بالاجماع

من تطلع إليه الأعناق مثل أبي بكر ، وإنه كان من خبرنا حين توفي رسول الله ﷺ أن عليا والزبير و من معهما تغلقوا في بيت فاطمة و تغلق الأنصار عنا بأجمعها في سقيفة بنى ساعدة ، واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر قلت له : يا أبا بكر ! إنطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار ، فانطلقنا نؤمهم - أي نقتديهم - حتى لقينا رجلا صالحا فذكر لنا الذي صنع القوم ، قال أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟ قلنا : نريد إخواننا من الأنصار فقال : لا عليكم أن تحربوهم واقضوا أمركم يا معشر المهاجرين ! قلت : والله لنأينسهم ، فانطلقنا حتى جئناهم في سقيفة بنى ساعدة فإذا هم مجتمعون فإذا بين ظهرانيهم رجل مزمل قلت : من هذا ؟ قالوا : سعد بن عباد ، قلت : ما له ؟ قالوا : وجع ، فلما جلسنا قام خطيبهم فأثنى على الله بما هو أهله و قال : أما بعد ، فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام و أنتم يا معشر المهاجرين رهط منا وقد دفت دافة منكم ، أي دب قوم منكم بالاستعلاء والترفع علينا تريدون أن تخزلونا من أصلنا و تعضونا من الأمر أي تنحونا عنه و تستبدون به دوننا فلما سكث أردت أن أتكلّم

وقد كنت زورت مقالة أعجبتني أردت أن أقولها بين يدي أبي بكر ، و قد كنت أداري منه بعض الحد وهو كان أحلم مني وأوفر ، فقال أبو بكر : على رسلك افكرهت أن أغضبه وكان أعلم مني والله ما ترك من كلمة أعجبتني في تزويري إلا قالها في بدية و أفضل حتى سكت ؛ فقال ، أما بعد ، فما ذكرتم من خير فأنتم أعلم ولم تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحي من فريش ، هم أوسط العرب نسباً و داراً وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين أيهما شئتم ، وأخذ بيدي و بيد أبي عبيدة بن الجراح فلم اكره ما قال غيرها ولأن والله أن أقدم فتضرب عنقي لا يضربني ذلك من إثم أحب إلي من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر ؛ فقال قائل من الأنصار - أي هو العباب بمهمله مضمومة فموحدة - ابن المنذر : أنا جدي لها المحكك وعذيقها المرجب أي أنا يشق برأيي و تدبيرى وأمنع بجلدي و لحمي كآلة نائمة تنوبهم ، دل على ذلك منافي كلامه من الاستعارة بالكناية المختل لها يذكر ما يلائم المشبه به ؛ إذ موضوع الجذيل المحكك - وهو يجيم فمجمعة - تصغير جذل عود ينصب في المطن لتحتك به الإبل الجرباء ، والتصغير للتعظيم ، والعذق بفتح العين النخلة بجملها فاستعارة لما ذكرناه ، والمرجب بالجيم ؛ و غلط من قال بالحاء ، من قولهم ، نخلة رجبة ، و ترجيبها ضم أعذاقها إلى سcaffاتها و شدتها بالخوض لثلا ينفضها الريح أو يصل إليها أكل . منّا أمير و منكم أمير ، يا معشر قرش ؛ و كثر اللطم و ارتفعت الأصوات حتى خشي الاختلاف فقلت : أبسط يدك يا أبا بكر أبسط يدك فبايعة و بايعه المهاجرون ثم بايعه الأنصار أما والله ما وجدنا فيما حضرنا أمراً هو أوفق من مبايعة أبي بكر خشيئنا إن فارقنا القوم ولم تكن بيعة أن يحدثوا بعدنا بيعة فإما أن نبايعهم على ما لنرضى و إما أن نخالفهم فيكون فيه فساد]

و ليز ابن حجر مكّي در سواعق گفته : [ولا يقدح في حكاية الإجماع تأخر على الزبير والعباس و طلحة مدة لأمر منها أنهم رأوا أن الأمر ثم بمن تيسر حضوره حينئذ من أهل الحل والعقد ، ومنها أنهم لما جاؤا و بايعوا اعتذروا كما مر عن الأولين من طرق بأنهم أخرّوا عن المشورة مع أن لهم فيها حقاً لا للقدح في

خلافه الصديق، هذا مع الإحتياج في هذا الأمر لخطره إلى الشورى التامة ولهذا أمر عن عمر بسند صحيح أن تلك البيعة كانت فلتة ولكن وفي الله شرها [١].

هفتم آنکه : جناب أمير المؤمنين (علیه السلام) که بودن حق با آنجناب و بودن آنجناب باحق از نص نبوی، محقق است وقوع بیعت ابوبکر را در حالت غیبت مشیرین میباشد و باین سبب فساد و بطلان آنرا بر ارباب الباب و اذهان و أصحاب اسلام و ایمان ظاهر و عیان میفرمود ، و شاهد این مطلب اشعار بلاغت شعار آنجناب است که جناب سید رضی علیه السلام آنرا در «نهج البلاغه» ذکر فرموده است ، و ابن ابی الحدید آنرا در «شرح نهج البلاغه» تسلیم نموده ، بتوضیح و تأیید و تشریح و تسدید آن در اظهار حق افزوده ، و در مقام جواب از مضمون حقائق مشحون آن بوجه ناجاری مسالك توضیح جالب التفریع پیموده .

جناب سید رضی (رحمه الله) در «نهج البلاغه» میفرماید: [وقال (علیه السلام) : و اعجبوا أن تكون الخلافة بالصحابة ولا تكون بالصحابة و القرابة ! و روي له (علیه السلام) شعر في هذا المعنى :

فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا والمشيرون غيب
وإن كنت بالقربى حججت خصومهم فقيرك أولى بالنسبي و أقرب .

و ابن ابی الحدید در «شرح نهج البلاغه» گفته : [حدیثه (علیه السلام) في النشر والنظم المذكورين مع أبي بكر وعمر : أما النشر فإلى عمر توجيهه لأن أبا بكر لما قال لعمر : أمدد يدك ! قال لعمر : أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله في المواطن كلها شدتها ورخائها فامدد أنت يدك ! فقال علي (علیه السلام) : إذا احتجبت لاستحقاقه الأمر بصحبته إيتاء في المواطن فهلا سلمت الأمر إلى من قد شره في ذلك و زاد عليه بالقرابة ؟ و أما النظم فعوجه إلى أبي بكر لأن أبا بكر حاج الأنصار في السقيفة فقال : نحن عشيرة رسول الله صلى الله عليه وآله و آلهم و بيضة النبي تنفقت عنه ، فلما يبيع احتج علي الناس ببيعته و أنها صدرت عن أهل الحل والعقد ، فقال علي (علیه السلام) : أما احتجاجك علي الأنصار بأنك من بيضة رسول الله صلى الله عليه وآله و من قومه فقيرك أقرب

نسباً منك إليه ، و أما احتجاجك بالاختيار و رضا الجماعة بك فقد كن قوم من جملة الصحابة غائبين لم يحضروا العقد فكيف يثبت ؟ ! و أعلم أنّ الكلام في هذا يتضمنه كتب أصحابنا في الإمامة و لهم من هذا القول أجوبة ليس هذا - وضع ذكرها [انتهى] .

و لنعم ما قال بعض علمائنا الأعلام بعد نقل هذا الكلام : أقول : لا يخفى عليك أنّ هذا تدليس محض إذ ليس لهذا الاحتجاج جواب أصلاً ولو كان له جواب مقررناً بالقواب لما تركه ألبتة ، إذ لا عطر بعد عروس ! .

هفتم آیت : ذکر این کلام برای مخاطب متبوع الأغصام خیلی مضرت عظمی دارد ؛ بلکه مصیبت کبری بر سر آدمی آرد .

بیانش آنکه : دلالت این کلام بر وجوب و لزوم مشورت از جمیع مهاجرین و أنصار واضح و آشکار است و حضرت خالفة اول وقت استخلاف ثانی شانی هرگز مشورت با جملة مهاجرین و أنصار نفرمودند ، بلکه باوصف مخالفت أجلّة أصحاب جناب رسالتما بصلی الله علیه و آله الأقطاب و اجماعشان بر ترك رهبر عمر بن الخطاب آن قط غلیظ القلب را بر اُمت مرحومه مسلط نمودند ؛ و آنقدر دو حمایت عمری گرم جوشیدند و بحدی در تسلیط آن جفطری سلیط کوشیدند که کبار أصحاب نبوی را عرضه تائب و تشویر و تشریب و تمییر ساختند ؛ و اعلام کمال تشنیع و توهین و تفریع و تهجین اکابر أصحاب خیر الانام علیه و آله آلاف الصلوة والسلام بأیدی عدل و ملام برافراختند ! .

اگر باور نداری شطری از روایات و اخبار علمای اخبار سنّیه که درین باب آورده اند برای تو ذکر مینمایم و در عبرت أصحاب خبرت بوجه احسن می افزایم .

قاضی أبو یوسف یحیوب بن ابراهیم در کتاب «الخراج» گفته : [حدّثنی اسمعیل ابن ابی خالد عن زید بن الحارث او ابن (عن ابی . خ . ل .) سابط ؛ قال : لما حضرت الوفاة أبابکر - رض - أرسل إلى عمر يستخلفه فقال الناس : استخلف علينا

فظلاً عليّاً لو قد ملكنا كان أظفُّ و أغلظُّ ؟ فماذا تقول أنك إذا لقيته وقد استخلفت علينا عمر ؟ قال : أتخوفونني ربي ؟ أقول اللهم أمرت خير أهلِكَ .

و نیز ابو یوسف در کتاب «الخراج» وصیتی از ابوبکر بسوی عمر نقل کرده که در آن واقع است : [و إنَّ أوَّلَ ما أُنْذِرُك يا عمر نفسك أنَّ لكلِّ نفسٍ شهوةً فاذا أعطيتها تمادت في غيرها لو أُنْذِرُك هؤلاء من أصحاب رسول الله ﷺ الذين قد انتفخت أجوافهم و طمحت أبصارهم وأحب كلُّ امرئٍ منهم نفسه و إنَّ لهم لحيرةً عند ذلَّةٍ واحدٍ منهم ؛ فإِنَّكَ أن تكونه ادا علم أنهم لن يزالوا عنك خائفين ما خفت الله و لك مستقيمين ما استفامت طريقته . هذه وصيتي و اقرأ عليك السلام] .

و محمد بن سعد البصري در کتاب «الطبقات» در ترجمه ابی بکر در قصه استخلاف ابی بکر عمر را آورده : [و سمع بعض أصحاب النبی ﷺ بدخول عبدالرحمن و عثمان علی ابی بکر و خلوتهما به فدخلوا علی ابی بکر فقال قائل منهم : ما أنت قائل لربك إذا سئلك عن استخلافك لعمر علياً وقد ترى غلظته] إلخ .

و نیز محمد بن سعد البصري در کتاب «الطبقات» در ترجمه عمر آورده : [أخبرنا سميد بن عامر ، قال : صالح بن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت : لما نزل أبي دخل عليه فلانٌ و فلانٌ فقالوا : يا خليفة رسول الله صلى الله عليه و سلم ماذا تقول لربك إذا قدمت عليه فداً و قد استخلفت علينا ابن الخطاب ؟ فقال : اجلسوني ؛ أبا الله ترهبوني ؟ أقول : استخلفتُ عليهم خيرهم ؛ أخبرنا الضحاك بن مخلد أبو عاصم النبيل ، أنا : عبيد الله بن أبي زياد عن يوسف بن ماهك عن عائشة قالت : لما حضرت أبا بكر الوفاة استخلفت عمر فدخل عليه عليٌ و طلحة فقال : من استخلفت ؟ قال : عمر ؛ قالوا : فماذا أنت قائلٌ لربك ؟ قال : يا الله تفرقاني ؟ لا أنا أعلم بالله و بعمر منكما ؛ أقول : استخلفتُ عليهم خير أهلِكَ] .

و ابوبکر عبدالله بن محمد العباسي المعروف بابن أبي شيبة در مصنف خود گفته : [حدَّثنا وكيع و ابن إدريس عن إسماعيل بن أبي خالد عن زبید الحرثي أنَّ أبا بكر حين حضره الموت أرسل إلى عمر يستخلفه فقال الناس : تستخلف علينا فظلاً غليظاً ؛

و لقد قد ولينا كان أظف وأغلظ : فما تقول لربك إذا لقيتَه و قد استخلفت علينا
عمر [إلخ .

و عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري در كتاب « الإمامة والسياسة » كفته :
[مرض أبي بكر الصديق واستخلافه عمر رضي الله عنهما . قال . ثم إن أبا بكر عمل
سنتين و شهوراً ثم مرض مرضه الذي مات فيه ، فدخل عليه ناس من أصحاب النبي
ﷺ فيهم عبد الرحمن بن عوف فقال له : كيف أصبحت يا خليفة رسول الله ؟ فأنسى
أرجوان تكون بارياً ، قال : أترى ذلك ؟ قال : نعم قال أبو بكر : والله إنني لشديد الوجع
ولما القي وانكم ياء مشر المهاجرين أشد علي من وجعي ، أني وليتُ أمركم خيركم
في نفسي ، فكلكم ورم أنفه من ذلك أراد أن يكون هذا أمر له وذلك لما رأيتم
الدنيا قد أقبلت وتستقبل حتى تتخذون نضائد الحرير والديباغ وحتى يألم أحدكم
الاضطجاع على حشك السعدان والله لأن يقدم أحدكم فتضرب عنقه في غير حذخير
له من أن يخوش غمرات الدنيا قال لعبد الرحمن بن عوف : خفض عليك من هذا
يرحمك فإن هذا يفيضك على ما بك ، وإنما الناس رجلان : رجل رضي ما صنعت
فرأيه كرأياك ، ورجل كره ما صنعت فأشار عليك برأيه مارأينا من صاحبك الذي
وليته إلا خيراً ومازلت صالحاً مصلحاً ولا أراك تأسي على شيء من الدنيا فأنك ،
قال : أجل ! والله ما أسي إلا على ثلاث فعلتهن ليتني لم أفعلنهن و كنت تركتهن و
ثلاث تركتهن ليتني فعلتهن وثلاث ليتني سألت رسول الله عنهن ، فأما اللاتي فعلتهن
ليتني لم أفعلنهن : فليتني كنت تركت بيت فاطمة و إن كان أعلن علي بالحرب
وليتني يوم سقيفة بني ساعدة أني كنت ضربت على أحد يدي الرجلين أبي عبيدة
أو عمر فكان هو الأمير و كنت أنا الوزير و ليتني حين أتيت بالفجاءة المسلمي قتلته
سريعاً أو أطلقته نجيحاً ولم أكن أحرقته بالنار ، و أما اللاتي تركتهن و ليتني
كنت فعلتهن : حين أوتيت بالأشعث بن قيس أسيراً أني كنت قتلته ولم أستعجبه
فأنسى سمعت منه و أراه لا يرى غيتاً ولا شراً إلا أعان عليه ؛ وليتني حين بعثت
خالد بن الوليد إلى الشام أني كنت بعثت عمر بن الخطاب إلى العراق فأكون قد

بسط يدي جميعاً في سبيل الله ! وأما اللاتي كنتم أودن إني كنتم سألت رسول الله عنهن : فليتنى كنتم سألته لمن هذا الأمر من بعده فلا ينارعه فيه أحد أوليتني كنتم سألته هل للأنصار فيها من حق أوليتني كنتم سألته عن ميراث بنت الأخ والعمة فإن في نفسي من ذلك شيئاً ثم دخل عليه ناس من أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا : يا خليفة رسول الله ! ألا ندعو لك طبيباً ينظر إليك ؟ قال : قد نظر إليّ قالوا : فماذا قال ؟ قال : إني فعال لما أريد ! قال لهم انظروا ماذا أنفقت من بيت مال المسلمين فنظروا فإذا هو ثمانية آلاف درهم فأوصى أهله أن يؤدوها إلى الخليفة بعده قال : ثم دعا عثمان بن عفان فقال : اكتب عهدي اكتب عثمان وأملى عليه : بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد به أبو بكر بن أبي قحافة عند آخر عهده بالدنيا خارجاً عنها وأول عهده بالآخرة داخلاً فيها : إني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب فإن يرو عدل فذلك غننى به ورجاى فيه ، وإن بدّل وغير فالخير أردت ولا أعلم الغيب وسيملم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ! ثم ختم الكتاب ورفعوه ودخل عليه المهاجرون حين بلغهم أنه يستخلف عمر فقالوا : نراك مستخلفاً علينا عمر وقد عرفته و بوائقه إلينا وأنت بين أظهرنا ! فكيف إذا وليت عنا وأنت لا قاله فسألك فماذا أنت قائل ؟ فقال أبو بكر : والله إن سألتني الله لأقولن استخلفت عليهم خيرهم في نفسي ! قال : ثم أمر أن يجتمع له الناس فاجتمعوا فقال : أيها الناس ! إنه قد حضرني من قضاء الله فماترون والله لا بد لكم من رجل يلى أمركم ويصلى بكم ويقابل عدوكم ويقسم بينكم فيحكم فإن شئتم اجتمعتم فابتمروا ثم وليتم عليكم من أردتم وإن شئتم اجتهدت لكم رأى والله الذى لا إله إلا هو لا الوكم ونسى خيراً . قال : فبكى الناس وقالوا : يا خليفة رسول الله ! أنت خيرنا وأعلمنا فأخترنا ؟ فقال سأجتهد لكم رأى وأختار لكم خيركم إن شاء الله . قال : فخرجوا من عنده ثم أرسل إلى عمر فقال : يا عمر ! أحببك محب وأبغضك مبغض وقديماً تحب والخير وبغض الشر فقال عمر : لا حاجة لي بها ! فقال أبو بكر لكن بها إليك حاجة والله ما حبوتك بها ولكن حبوتها بك ! ثم قال : خذ الكتاب وأخرج به إلى الناس وأخبرهم أنه عهدي وسلمهم عن سمعهم وطاعتهم . فخرج عمر بالكتاب إلى الناس وأعلمهم فقالوا : سمعاً وطاعة

فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : مَا فِي الْكِتَابِ يَا أَبَا حَنْصَلٍ ؟ فَقَالَ : لَا أَدْرِي وَلَكِنِّي أَوَّلَ مَنْ سَمِعَ وَ
 أَطَاعَ ، فَقَالَ : لَهُ الرَّجُلُ : لَكِنِّي وَاللَّهِ أَدْرِي مَا فِيهِ : أَمَرْتَهُ عَامَ أَوَّلِ وَأَمَرَكَ هُوَ الْعَامَ [
 وَاحِدُ بَنِ اسْحَقَ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ وَهْبِ بْنِ وَاضِحِ الْكَاتِبِ الْعَبَّاسِيِّ الْمَعْرُوفِ بِالْيَعْقُوبِيِّ
 فِي «تَارِيخِ» خُودِ كُتُبِهِ :] وَاعْتَلَّ أَبُو بَكْرٍ فِي جُمَادَى الْآخِرَةِ سَنَةِ ١٣ فَلَمَّا اشْتَدَّتْ
 بِهِ الْعِلَّةُ عَهْدَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَأَمَرَ عِثْمَانَ أَنْ يَكْتُبَ عَهْدَهُ وَكُتِبَ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
 الرَّحِيمِ هَذَا مَا عَهْدُ أَبِي بَكْرٍ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
 فَإِنِّي أَحْمَدُ إِلَيْكُمْ اللَّهُ أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي قَدْ اسْتَعْمَلْتُ عَلَيْكُمْ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَاسْمَعُوا
 وَأَطِيعُوا وَإِنِّي مَا أَلَاؤُكُمْ نَصْحًا وَسَلَامًا . وَقَالَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ : يَا عُمَرُ ! احْبَبْكَ
 مُحِبًّا وَابْغُضْكَ مَبْغُضًا فَلَمَّا أَبْغَضَ الْحَقُّ فَلَقْدِمَامًا ، وَلَمَّا اسْتَمَرَّ فِي الْبَاطِلِ فَلَمَّا .
 وَدَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ فَقَالَ : كَيْفَ أَصْبَحْتُ يَا خَلِيفَةَ
 رَسُولِ اللَّهِ ؟ فَقَالَ أَصْبَحْتُ مُوَلِيًّا وَقَدْ رَفَعُونِي عَلَى مَا بِي إِنْ رَأَيْتُمُونِي اسْتَعْمَلْتُ رُجُلًا
 مِنْكُمْ فَكَلَّكُمْ قَدْ أَصْبَحَ وَأَرَمَ لَدُنِّي وَكُلَّ يَطْلُبُهَا لِنَفْسِهِ ! فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : وَاللَّهِ مَا
 أَعْلَمُ صَاحِبِيكَ إِلَّا صَالِحًا صَالِحًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الدُّنْيَا . قَالَ : مَا أَسَى إِلَّا عَلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ
 صَنَعْتُهَا لِيَتَنِي لَمْ أَكُنْ صَنَعْتُهَا وَ ثَلَاثُ لَمْ أَصْنَعْهَا لِيَتَنِي كُنْتُ صَنَعْتُهَا وَ ثَلَاثُ لِيَتَنِي كُنْتُ
 سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَنْهَا فَأَمَّا الثَّلَاثُ الَّتِي صَنَعْتُهَا : فَلَيْتَ أَنِّي لَمْ أَكُنْ تَقَلَّدْتُ هَذَا الْأَمْرَ
 وَقَدَّمْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَكُنْتُ وَزِيرًا خَيْرًا مِنِّْي أَمِيرًا ! وَلَيْتَنِي لَمْ أَقْتَسِ بِبَيْتِ فَاطِمَةَ
 بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ وَادْخَلْتُهُ الرِّجَالَ وَلَوْ كَانَ أَغْلَقَ عَلَيَّ حَرْبٌ ! وَلَيْتَنِي لَمْ أُحْرِقِ الْفِجَاعَةَ
 السَّلْمَى إِمَّا أَنْ أَكُونَ قَتَلْتُهُ سَرِيحًا أَوْ أَطْلَقْتُهُ نَجِيحًا ! وَالثَّلَاثُ الَّتِي لَيْتَ أَنِّي
 كُنْتُ فَعَلْتُهَا : فَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ الْأَشْعَثَ بْنَ قَيْسٍ فَضَرَبْتُ عُنُقَهُ فَإِنَّهُ مَخِيبِلٌ إِلَى أَنَّهُ
 لَا يَرَى شَيْئًا مِنَ الشَّرِّ إِلَّا أَعَانَ عَلَيْهِ ! وَلَيْتَ أَنِّي بَعَثْتُ أَبَا عُبَيْدَةَ إِلَى الْعَجُوبِ وَعُمَرَ
 إِلَى أَرْضِ الْمَشْرِقِ فَأَكُونَ قَدَّمْتُ بَدِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ ! وَلَيْتَ أَنِّي مَابَعَثْتُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ
 إِلَى بَرَاخَةَ وَلَكِنْ خَرَجْتُ فَكُنْتُ رَدًّا لَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ! وَالثَّلَاثُ الَّتِي وَدَدْتُ أَنِّي سَأَلْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ عَنْهُنَّ فَلَمَنْ هَذَا الْأَمْرُ فَلَا تَنَازَعُهُ فِيهِ ، وَهَلْ لِلْأَنْصَارِ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ ، وَعَنِ الْعَقَّةِ
 وَالْخَالَةِ أَيْوَرْتَانِ (إِيْرْتَانِ ظ) أَوْ لَا يَرْتَانِ وَأَنِّي مَا أَصَبْتُ مِنْ دُنْيَاكُمْ بِشَيْءٍ ، وَلَقَدْ

أقمت نفسي في مال الله وفي المسلمين مقام الوصي في مال اليتيم إن استغنى توقف وإن افتقر أكل بالمعروف وإن والى الأمر بعدى عمر بن الخطاب وإنى استسلمت من بيت المال مالا فاذا مضى فليبيع (فليبيع خط) حائطي في موضع كذا وليرد إلى بيت المال. و أوصى أبوبكر بفسك أسماء بنت عميس امرأته ففسلته ودفن ليلاً وورثه أبو فحافة السدس. وكان الغالب على أبي بكر عمر بن الخطاب وكانت وقاته يوم الثلاثاء لثمان ليال بقين من جمادى الآخرة و من شهور العجم في «آب» وقيل فليثتين بقيتا منه سنة ١٣، وصلى عليه عمر بن الخطاب، و دفن في البيت الذى فيه قبر رسول الله، وكان له يوم توفى ثلث وستون سنة [.

ومحمد بن جرير طبري در «تاريخ» خود گفته : [وعقد أبوبكر في مرضته التى توفى فيها لعمر بن الخطاب عقد الخلافة من بعده وذكر أنه لما أراد العقد له دعا عبد الرحمن بن عوف فيما ذكر ابن سعد عن الواقدي عن ابن أبي سبرة عن عبد المجيد ابن سهيل عن أبي سلمة بن عبد الرحمن : قال : لما نزل بأبي بكر - رحمه - الوفاة دعا عبد الرحمن بن عوف فقال : أخبرني عن عمر أ فقال : يا خليفة رسول الله ! هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ولكن فيه غلظة . فقال أبوبكر : ذلك لأنه يراني رقيقاً ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه ، و يا أبا عبد الله ! قدر مقته فرأيتني إذا غضبت على الرجل في الشيء أراني الرضى عنه و إذا كنت له أراني الشدة عليه ! لا تذكر يا أبا عبد الله ! قلت لك شيئاً . قال : نعم ! ثم دعا عثمان بن عفان فقال : يا أبا عبد الله ! أخبرني عن عمر ، قال : أنت أخبر به ، فقال أبوبكر على ذلك ، يا أبا عبد الله ! قال اللهم علمي به أن سريره خير من علانيته وأن ليس فينا مثله ! قال أبو بكر - رحمه - : برحمتك الله يا أبا عبد الله ! لا تذكر مما ذكرت لك شيئاً قال : أفعل . فقال له أبوبكر : لو تركته ما عدوتك ! و ما أدري لعلمه تاركه ، والخيرة له ألا يلى من أمه وركم شيئاً ، ولوددت أنى كنت خلوا من أموركم و أنى كنت فيمن مضى من سلفكم ، يا أبا عبد الله ! لا تذكر مما قلت لك من أمر عمر ولا مما دعوتك له شيئاً ! ثنا : ابن حميد ، قال : ثنا يحيى بن واضح ، قال : ثنا يونس بن عمرو عن أبي السفر ، قال :

أشرف أبو بكر على الناس من كنيفه وأسماء ابنة عمير ممسكة موشومة اليدين و هو يقول : أترصون بمن استخلف عليكم فإني والله ما ألوت من جهد الرأى ولا وليت ذاق رابة وإنني قد استخلفتُ عمر ابن الخطاب فاسمعوا له و أطيعوا ! فقالوا : سمعنا و أطعنا ! حدثني عثمان بن يحيى عن عثمان القرصاني قال : ثنا سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن قيس ، قال رأيت عمر بن الخطاب وهو يجلس والناس معه ، ويده جريدة وهو يقول : أيها الناس ! أسمعوا و أطيعوا قول خليفة رسول الله صلعم ، إنه يقول : إنني لم آلكم نصحاً ، قال : ومعه مولى لأبي بكر يقال له : شديد ؛ معه الصحيفة التي فيها استخلاف عمر قال أبو جعفر : و قال الواقدي : حدثني إبراهيم بن أبي النصر عن محمد بن إبراهيم بن الحارث ، قال : دعا أبو بكر عثمان خالياً له : اكتب و بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة إلى المسلمين : أمّا بعد ، قال ثم أغشى عليه فذهب عنه فكتب عثمان : أمّا بعد ، فإني قد استخلفتُ عليكم عمر بن الخطاب ولم آلكم خيراً . ثم أفاق أبو بكر : فقال : اقرأ عليّ فقرأ عليه فكبر أبو بكر و قال : أراك خفت أن يختلف الناس إن افتاتت نفسي في غشيتي أقال : نعم اجزأ الله خيراً عن الإسلام وأهله و أقرها أبو بكر - رضه - من هذا الموضع . ثنا : يونس بن عبد الأعلى ، قال : ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير ، قال : ثنا الليث بن سعد ، قال : ثنا علوان عن صالح بن كيسان عن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه أنه دخل على أبي بكر الصديق - رضه - في مرضه الذي توفي فيه ؛ فأصابه مهتماً فقال له عبد الرحمن : أصبحت والحمد لله بارئاً ؛ فقال أبو بكر - رضه : أترأه ؟ قال : نعم أقال : إنني وليتُ أمركم خيركم في نفسي ، فكلّكم وزم أنفه من ذلك يريد أن يكون الأمر له دونه و رأيتم الدنيا قد أقبلت و لما تقبل وهي مقبلة حتى تشخذوا ستور الحرير و تضائد الديباج و تألقوا الاضطجاع على الصوف الاذرى كما ينام أحدكم أن ينام على حسبك ، والله لأن يقدم أحدكم فنضرب عنقه في غير حدّ خير له من أن يخوض في ضرة الدنيا و انتم أول ضال بالناس غداً فتصدّونهم عن الطريق يميناً وشمالاً ؛ يساهدي الطريق إنهما هو النجر أو البحر . قلت : له خفّس عليك رحمك الله ، فإن

هذا بهيضة في أمرك إنما الناس في أمرك بين رجلين : إما رجل رأى ما رأيت فهو معك ؛ وإما رجل ، خالفك فهو مشير عليك وصاحبك كما تحب ولا نعلمك أردت إلا خيراً أو لم نزل صالحاً مصلحاً وإنتك لا تأمى على شيء من الدنيا قال أبو بكر : - رضه - أجل ! أنتى لا آسى على شيء من الدنيا إلا على فلت فملتهن وددت أنتى تركتهن وثلث تركتهن وددت أنتى فملتهن وثلث وددت أنتى سألت عنهن رسول الله صلعم . فأما الثالث اللاني وددت أنتى تركتهن فوددت أنتى لم أكشف بيت فاطمة عن شيء وإن كانوا قد علقوا على الحرب ، ووددت أنتى لم أكن حرقت الفجاءة السلمى وأنتى كنت قتلته سريعاً ، أو خلّيته نجيحاً ، ووددت أنتى يوم سقيفة بني ساعدة كنت قذفت الأمر في عنق أحد الرجلين . يريد عمر و أبا عبيدة - فكان أحدهما أميراً وكنت وزيراً . وأما اللاني تركتهن فوددت أنتى يوم أئمت بالأشعث بن قيس أميراً كنت ضربت عنقه فإنه يقتل إلى أنه لا يرى شراً إلا أعان عليه ! ووددت أنتى سبوت خالد بن الوليد إلى أهل الردة كنت أئمت بذي القصة ، فإن ظفر المسلمون ظفر وأو إن هزموا كنت بصدد لقاء أو مدد ، ووددت أنتى كنت إذ وجهت خالد بن الوليد إلى الشام كنت وجهت عمر بن الخطاب إلى العراق فكنت قد بسطت يدي كلتيهما في سبيل الله و متديديه ! ووددت أنتى كنت سألت رسول الله صلعم لمن هذا الأمر فلا ينزعه أحد ! ووددت أنتى كنت سألت هل للأنصار في هذا الأمر نصيب ؟ ووددت أنتى كنت سألت عن ميراث ابنة الأخ والعممة فإن في نفسي منها شيئاً . قال لي يونس : قال لنا يحيى ثم قدم علينا علوان بعد وفاة الليث فسألت عن هذا الحديث فحدثني به كما حدثني الليث ابن سعد حرفاً حرفاً . وأخبرني أنه هو حدث به الليث بن سعد وسألت عن اسم أبيه وأخبرني أنه علوان بن داود . وحدثني محمد بن إسماعيل المرادى ؛ قال : ثنا عبد الله بن صالح المصري قال : حدثني الليث عن علوان بن صالح عن صالح بن كيسان عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا بكر الصديق - رضه - قال : ثم ذكر نحوه واسم يقل فيه « عن أبيه » .

وابو عمر أحمد بن عبدربه القرطبي در كتاب «العقد» گفته : [قال أبو صالح :

أخبرنا محمد بن وضاح ، قال : حدثني محمد بن زعج بن مهاجر النجيبى ، قال : حدثني
 الليث بن سعد عن علوان عن صالح بن كيسان عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن
 أبيه أنه دخل على أبي بكر رضي الله عنه في مرضه الذي توفي فيه فأصابه مفيقاً فقال:
 أصبحت بحمد الله بارئاً ، قال أبو بكر : أبرأه الله (أبرأ برماً ؟) . ظ) قال : نعم ! قال :
 أما أنى على ذلك لشديد الوجع ، ولما لقيت منكم يا معشر المهاجرين أشد على من
 وجمي أنى وليت أمركم خيركم في نفس فكلكم ورم من ذلك أنفه ! يريد أن يكون
 له الأمر ، ورأيت الدنيا مقبلة ولما تقبل وهي مقبلة حتى تتخذوا ستور الحرير ونضائد
 الديباج ونالمون الإضطجاع على الصوف الأذى كما يألم أحدكم الإضطجاع على شوك
 السعدان ! والله لأن يقدم أحدكم فتضرب عنقه في غير حجة خير له من أن يخوض
 في غمرة الدنيا ، **الا واتكم أول ضال بالناس غداً فتصدقوهم عن الطريق يميناً و**
شمالاً ! يا هادي الطريق ، إنما هو الفجر والبحر ، قال : فقلت له خفف عليك يرحمك الله
 فإن هذا يهيجك على طبعك ، إنما الناس في أمرك بين رجلين : إما رجل رأى ما رأيت
 فهو معك ، وإما رجل خالفك فهو يشر عليك برأيه ؛ وصاحبك كما تحب ولا تعلمك
 أردت إلا الخير ولم ترل صالحاً ، صلحاً مع أتاك لا تأسي على شيء من الدنيا . فقال أجل !
 إنى لا آسى على شيء من الدنيا إلا على ثلاث فعلتهن ووددت أنى مر كتهن وثلاث تر كتهن
 ووددت أنى فعلتهن وثلاث ووددت أنى سألت رسول الله ﷺ عنهن فأمّا الثلاث التى
 فعلتهن ووددت أنى مر كتهن : ووددت أنى لم أكشف بيت فاطمة عن شيء ، وإن
 كانوا أغلقوه على الحرب ! ووددت أنى لم أكن حرقت النحام (الفجاءة . ظ) السلمى و
 أنى قتلته شديخاً أو خليته نجيحاً ! ووددت أنى يوم سقيفة بني ساعدة قدمت (قلدت .
 ظ) الأمر في عنق أحد الرجلين ، فكان أحدهما أميراً أو كنت له وزيراً ، يعنى : ابن جليل عمر
 ابن الخطاب وأبا عبيدة بن الجراح وأمّا الثلاث التى مر كتهن ووددت أنى فعلتهن : ووددت
 أنى يوم أتيت الأشعث بن قيس أسيراً ضربت عنقه فإنه يخيل إلى أنه لا يرى شراً إلا
 أعان عليه ! ووددت أنى يوم سیرت خالد بن الوليد إلى أهل الردة أقمت بذى القصة
 في ظفر المسلمون ظفروا وإن انهزموا كنت بصدولقاء أو مدد ! ووددت أنى وجهت

خالد بن الوليد إلى الشام ووجهت عمر بن الخطاب إلى العراق فأكون قد بسطت يدي
كلمتهما في سبيل الله ! و أما الثلاث التي وددت أني أسأل رسول الله ﷺ عنهن
فانني وددت أني سأله لمن هذا الأمر من بعده ؟ فلا ينارعه أحد ! و انني سأله
هل للأنصار في هذا الأمر نصيب ؟ فلا يظلموا نصيبهم منه ! و وددت أني سأله عن
بنت الأخ والعمة فإن في نفسي منهما شيئاً .

و أبو بكر باقلائي در كتاب «عجاز القرآن» گفته : [وفي حديث عبد الرحمن
ابن عوف رحمه الله عليه ، قال : دخلت على أبي بكر الصديق رضي الله عنه في عتته التي
مات فيها ، فقلت : أراك بارئاً يا خليفة رسول الله (س) ! فقال : أما إنني على ذلك
لشديد الوجع ، وما لقيت منكم يا معشر المهاجرين أشد علي من وجعي ! إنني وآيت
أُموركم خيركم في نفسي فكلكم ورم أنفه أن يكون له الأمر من دونه والله لتتخذن
نضائد الديباج و ستور الحرير وتألن النجوم على الصوف الأذري كما يألم أحدكم
النوم على حسك السعدان . والذي نفسي بيده لأن يقدم أحدكم فتضرب رقبتة في
غير حد خير له من أن يخوض غمرات الدنيا يا هادي الطريق جرت إنما هو الله الفجر
أو البحر . قال : فقلت : خفف عليك يا خليفة رسول الله ﷺ ! فإن هذا يهيكلك إلى
هابك فوالله ما زلت صالحاً مصلحاً لا تأسي على شيء فانك من أمر الدنيا ولقد تخذلت
بالأمر وحدثك فما رأيت إلا خيراً]

و زمخشري در كتاب «فائق» در لغت باري گفته : [أبو بكر الصديق رضي الله
عنه دخل عليه عبد الرحمن بن عوف في عتته التي مات فيها فقال : أراك بارئاً يا خليفة
رسول الله ! فقال أما إنني على ذلك لشديد الوجع و لما لقيت منكم يا معشر المهاجرين
أشد علي من وجعي ! وآيت أُموركم خيركم في نفسي ، فكلكم ورم أنفه أن
يكون له الأمر من دونه ، والله والله لتتخذن نضائد الديباج و ستور الحرير
وتألن النجوم على الصوف الأذري كما يألم أحدكم النوم على حسك السعدان !
والذي نفسي بيده لأن يقدم أحدكم فتضرب عنقه في غير حد خير له من أن يخوض
غمرات الدنيا يا هادي الطريق جرت إنما هو الفجر أو البحر . و روى البحر ، قال له

عبدالرحمن : خفض عليك يا خليفة رسول الله ؛ فإن هذا يبيضك إلى ما بك ، وروي أن فلاناً دخل عليه فقال من عمر وقال : لو استخلفت فلاناً ؟ فقال أبو بكر رضي الله عنه لو فعلت ذلك لجعلت أنفك في قفاك ولما أخذت من أهلك حقاً ؛ ودخل عليه بعض المهاجرين وهو يشتكي في مرضه فقال له : أمتخلف علينا عمر وقد عتا علينا ولا سلطان له ولو ملكنا كان أعنى وأعتى فكيف تقول لله إذا لقيتك ؟ فقال أبو بكر : أجلسوني ! فأجلسوه فقال : أبا لله تفرقني فأنتي أقول له إذا لقيتك : استعملت عليهم خير أهلك ؛ (يرى) من المرض و برأ فهو باري و معناه مزايلة المرض والتباعد منه . ومنه يرى من كذا براءة . ورم الأنف كناية عن إفراط الغيظ لأنه يردف الإغتياظ الشديد أن يتورم أنف المقتاظ و ينتفخ منخرله ، قال :

❦ ولا يهاج إذا ما أنفه ورما ❦

المتضاد : الوسائد والفرش ونحوها مما يندمد ، الواحدة نضيدة ، الأذري منسوب إلى أذربيجان و روى الأذري ، البحر الأكبر العظيم . والمعنى : إن انتظرت حتى يضيء لك الشجر أبصرت الطريق وإن خبطت الظلماء أفضت بك إلى المكروه ، وقال المبرد فيمن رواء البحر ضرب ذلك مثلاً لغمرات الدنيا و تحجيرها أهلها ، خفض عليك أي أبق على نفسك و هون الخطب عليها . يئس كسر العظم المجبور ثانية ، والمعنى أنه يئسك إلى مرضك . جعل الأنف في القفا عبارة عن غاية الإعراض عن الشيء و لئس الرأس عنه لأن قصارى ذلك أن يقبل بأنفه على ما وراءه فكانه جعل أنفه في قفاه ، ومنه قولهم لله نهزم عيناه في قفاه لنظره إلى ما وراءه دائماً فرقاً من الطلب . والمراد لا فرطت في الإعراض عن الحق ؛ أو لجعلت ديدنك الإقبال بوجهك إلى من ورائك من أقاربك مختصاً لهم بغيرك ومؤثراً إياهم على غيرهم . تفرقني : تخوفني . أهلك ، كان يقال لقريش « أهل الله » تخيماً لشأنهم ، وكذلك كل ما يضاف إلى اسم الله كبيت الله و قولهم : لله أنت ، و كقول امرئ القيس :

فلله عيناً من رأى من تفرق أشت وأناى من فراق المحصب

ونيزه مخشري در كتاب «أساس البلاغة» در لغت ورم گفته : [ومن المجاز : ورم

أنفه إذا غضب. وفي حديث أبي بكر رضي الله عنه . كلكم ورم أنفه أن يكون له الأمر من دونه .
و ابن اثير جزري در لغت ورم گفته : [و منه حديث أبي بكر : ولت أموركم خيركم فكلكم ورم أنفه على أن يكون له من دونه . أي امتلاء وانتفخ من ذلك غضباً ؛ وخص الأنف بالذكر لأنه موضع الأنفة والكبر كما يقال : شمع بأنفه ، ومنه قول الشاعر : « ولا يهاج إذا ما أنفه ورما » .]

ومحب الدين طبري در «رياض نضرة» گفته : [و عن محمد بن سعد باسناده أن جماعة من الصحابة دخلوا على أبي بكر لمعازم على استخلاف عمر فقال له قائلون منهم : ما أنت فائل لربك إذا سألك عن استخلاف عمر علينا وقد ترى غلظته فقال أبو بكر : اجلسوني أبا لله تخوفوني ؟ خاب من تزود من أمركم يظلم أقول اللهم إني استخلفت عليهم خير أهلك أبلغ عنى ما قلت لك من ورائك ثم اضطجع] الخ .

و نیز در «رياض نضرة» گفته : [وعن عائشة ، قالت : دخل ناس على أبي بكر فقالوا : تولي علينا عمر وأنت ذاهب إلى ربك فماذا تقول له فقال : اجلسوني اجلسوني أقول : ولت عليهم خيرهم . خرجه أبو معاوية .]

ومحمد بن مكرم الانصارى الافريقى المصرى در «لسان العرب» در لغت ورم گفته [ورم أنفه ، أي غضب ، ومنه قول الشاعر : « ولا يهاج إذا ما أنفه ورما » و في حديث أبي بكر - رض - : ولت أموركم خيركم ، فكلكم ورم أنفه على أن يكون له الأمر من دونه ، أي امتلاء وانتفخ من ذلك غضباً وخص الأنف بالذكر لأنه موضع الأنفة والكبر كما يقال شمع بأنفه]

و ابن قيمه در «منهاج السنة» گفته : [ولو قالت الأنصار علي هو أحق بها من سعد و من أبي بكر ما أمكن أولئك النفر من المهاجرين أن يدافعوه ، وقام أكثر الناس مع علي لاسيما وكان جمهور الذين في قلوبهم مرض يبغضون عمر لشدة عليهم وبغض الكفار والمنافقين لعمر أعظم من بعضهم لعلى بمالا نسبة بينهما بل لم يعرف أن علياً كان يبغض الكفار والمنافقين (المناقون ظ) إلا كما يبغضون أمثالك ، بخلاف عمر فإنه كان شديداً عليهم ، وكان من القياس أن ينقروا عن جهة فيها عمر ، ولهذا

لَمَّا اسْتَخْلَفَهُ أَبُو بَكْرٍ كَرِهَ خِلَافَتَهُ طَائِفَةٌ حَتَّى قَالَ لَهُ طَلْحَةُ : مَاذَا تَقُولُ لِرَبِّكَ إِذَا وُلِّيتَ عَلَيْنَا فَظَنَّا غَلِيظًا ؟ فَقَالَ : أَمَا لَهُ تَخَوَّفُونِي ؟ أَقُولُ وَلَّيْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَ أَهْلِكَ [وَاِبْنُ حَجَرٍ مَكِّي دَر « مَوَاقِع » دَر ذِكْرِ اسْتِخْلَافِ أَبِي بَكْرٍ عُمَرَ رَا آورده :] وَدَخَلَ عَلَيْهِ بَعْضُ الصَّحَابَةِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مِنْهُمْ : مَا أَنْتَ قَائِلٌ لِرَبِّكَ إِذَا سَأَلَكَ عَنْ تَوَلِيَةِ عُمَرَ وَقَدْتَرَى غَلِظَتَهُ ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا اللَّهُ تَخَوَّفَنِي ؟ أَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَ أَهْلِكَ ، ابْلُغْ عَنِّي مَا قُلْتَ مِنْ وَرَائِكَ] .

و ملا علی متقی د « کنز العمال » د کتاب الخلافه در ذکر خلافت عمر در ضمن خبری آورده : [وَ سَمِعَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ بِدُخُولِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعُثْمَانَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَ خَلَوْهُمَا بِهِ فَدَخَلُوا عَلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مِنْهُمْ : مَا أَنْتَ قَائِلٌ لِرَبِّكَ إِذَا سَأَلَكَ عَنْ اسْتَخْلَافِكَ عُمَرَ عَلَيْنَا وَقَدْتَرَى غَلِظَتَهُ ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : اجْلِسُونِي يَا اللَّهُ تَخَوَّفُونِي ؟ خَابَ مِنْ تَرَدُّدٍ مِنْ أَمْرِكُمْ بَطْنٌ ، أَقُولُ اللَّهُمَّ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَ أَهْلِكَ ، ابْلُغْ عَنِّي مَا قُلْتَ لَكَ مِنْ وَرَائِكَ ؟ ثُمَّ اضْطَجَعَ]

و نیز ملا علی متقی در « کنز العمال » در ذکر خلافت عمر گفته : [عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : لَمَّا حَضَرَ أَبَا بَكْرٍ الْوَفَاةَ فَاسْتَخْلَفَ عُمَرَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ عَلِيٌّ وَ طَلْحَةُ فَقَالَا : مَنْ اسْتَخْلَفْتَ ؟ قَالَ : عُمَرُ ! قَالَا : فَمَاذَا أَنْتَ قَائِلٌ لِرَبِّكَ ؟ قَالَ : يَا اللَّهُ تَفَرَّقَانِي ؟ لِأَنَا أَعْلَمُ بِاللَّهِ وَ بِعُمَرَ مِنْكُمْ ! أَقُولُ : اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَ أَهْلِكَ . (ابْنُ سَعْدٍ) . عَنْ زَيْدِ (زَبِيد . ظ) بَنِ الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ حِينَ حَضَرَ الْمَوْتَ أَرْسَلَ إِلَى عُمَرَ يَسْتَخْلِفُهُ فَقَالَ النَّاسُ : تَسْتَخْلِفُ عَلَيْنَا عُمَرَ فَظَنَّا غَلِيظًا فَلَوْ قَدُولِينَا كَانَ أَفْظُ وَ أَغْلَظُ ؟ فَمَا تَقُولُ لِرَبِّكَ إِذَا الْقِيئَهُ وَقَدْ اسْتَخْلَفْتَ عَلَيْنَا عُمَرَ ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَيْ رَبِّي تَخَوَّفُونِي ؟ اللَّهُمَّ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَ أَهْلِكَ . (ث) . وَ رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عَمِيْسٍ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ (عَنْ . ظ) عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ : لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ الْوَفَاةَ دَعَا عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ فَأَمْلَى عَلَيْهِ عَهْدَهُ ثُمَّ أُنْفِىَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ قَبْلَ أَنْ يَمْلِيَ أَحَدًا ؟ فَكَتَبَ عُثْمَانُ عُمَرَ مِنَ الْخَطِّابِ فَأَفَاقَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لِعُثْمَانَ : كَتَبْتَ أَحَدًا ؟ فَقَالَ : فَطَنْتُكَ لَمَّا بِكَ وَ خَشِيتُ الْفِرْقَةَ فَكَتَبْتُ عُمَرَ مِنَ الْخَطِّابِ ، فَقَالَ بِرَحْمَتِكَ !

أما لو كتبت نفسك لكنت لها أهلاً ، قد دخل عليه طلحة بن عبيد الله و قال : أنا رسول من ورائي إليك يقولون : قد علمت غلظة عمر علينا في حياتك فكيف بعد وفاتك إذا أفضيت إليه أمورنا والله سائلك عنه فانظر ما أنت قائل : فقال : أجلسوني أبا لله تخوفوني ؟ قد خاب امرؤ ظن من أمركم وهماً إذا سألتني الله قلت استخلفت على أهلك خيرهم لهم فابلغهم هذا عني . (اللا لكائي) .

ونيز ملاعلي صفی در «کنز العمال» در کتاب الفضائل در فضائل أبوبکر گفته : [عن عبد الرحمن بن عوف . قال : دخلت على أبي بكر في مرضه الذي توفي فيه فقال : جعلت لكم عهداً من بعدي واخترت لكم خيركم في نفسي فكلكم ورم لذك الله رجاء أن يكون الأمر له و رأيت الدنيا قد أقبلت ولما تقبل وهي جاثية وستتخذون (ستجدون . ظ) بيوتكم يستورا الحرير و ضائد الديباج و تألمون ضجائع الصوف الأذري ، كأن أحدكم على حسك السعدان ؛ و والله لا يقدم أحدكم فيضرب عنقه في غير حد خير له من أن يسبح في غمر الدنيا «عق ، طب ، حل (۱)»]
و نیز در «کنز العمال» در فضائل أبي بكر گفته : [عن عائشة قالت ، لما نقل أبي دخل عليه فلان و فلان فقالوا : يا خليفة رسول الله ! ماذا تقول لربك غداً إذا قدمت عليه وقد استخلفت علينا ابن الخطاب ؟ فقال : أبا لله ترهبوني أنول استخلفت عليهم خيرهم . ابن سعد ق .]

و محمد طاهر فاضل در «مجمع البحار» در لغت ورم گفته : [معنه (۱) «ح» أبي بكر و لیت امور کم خیر کم فکلکم ورم أنه على أن يكون له الأمر من دونه ! أي امتلاً و انتفع من ذلك غضباً و خمس الأنف لأنه موضع الأنفة والكبر] .
و ابراهيم ابن عبد الله الوصافي اليميني الشافعي در کتاب «الإكثفاء» في فضل الاربعة الخلفاء در ضمن روایتی که مشتمل بر حال استخلاف أبوبکر عمر را میباشد آورده : [وسمع بعض اصحاب السبي (ع) بدخول عبد الرحمن وعثمان على

(۱) أي أخرجه العفلى و الطيراني و أبو نعيم . ۹۴ .

(۲) أي في «النهاية» . (۱۴) .

أَبِي بَكْرٍ وَخَلَوْتُهُمَا بِهِ فَدَخَلُوا عَلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالُوا لَهُ : مَا أَنْتَ قَائِلٌ لِرَبِّكَ إِذَا سَأَلَكَ عَنْ اسْتِخْلَافِكَ عُمَرَ عَلَيْنَا وَفَدَنِي غُلَظَّتُهُ ؟ قَالَ أَبُو بَكْرٍ : اجْلِسُونِي يَا أَبَا اللَّهِ تَخَوَّفُونِي ؟ خَابَ مِنْ تَرْوُدٍ مِنْ أَمْرِكُمْ بِظُلْمٍ ، أَقُولُ : اَللَّهُمَّ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَ أَهْلِكَ ، اِبْلُغْ عَنِّي مَا قُلْتَ لَكَ مِنْ دِرَائِكَ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ .

وَنِيْزَوِصَابِي فِي كِتَابِ «الْإِكْتِفَاء» كَفَتَهُ : [وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْخَطَّابِ - رَضٍ - (وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ . ظ) قَالَ : لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا بَكْرٍ الْعَدِيْقُ الْوَفَاةَ دَعَا عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ فَأَمْلَى عَلَيْهِ عَهْدَهُ ثُمَّ أَقْبَى عَلَى أَبِي بَكْرٍ قَبْلَ أَنْ يَسْفَى أَحَدًا ، فَكَتَبَ عُثْمَانُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَأَفَاقَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لِعُثْمَانَ : كَتَبْتَ أَحَدًا ؟ قَالَ : طَنَنْتُكَ لِمَا بَكَ لِمَخَشِيَةِ الْفِرْقَةِ فَكَتَبْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ، فَقَالَ : يَرْحَمُكَ اللَّهُ ، أَمَا وَاللَّهِ لَوْ كَتَبْتُ نَفْسَكَ كُنْتُ لَهَا أَهْلًا فَدَخَلَ عَلَيْهِ طَلْحَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ : أَنَا رَسُولٌ مِنْ دِرَائِي إِلَيْكَ يَقُولُونَ : قَدْ عَلِمْتَ غُلَظَّةَ عُمَرَ عَلَيْنَا فِي حَيَاتِكَ فَكَيْفَ بَعْدَ وَفَاتِكَ إِذَا أَقْبَتْ إِلَيْهِ أُمُورُنَا ؟ وَاللَّهِ سَأَلْتُكَ عَنْهُ فَلْيَنْظُرْ (فَانْظُرْ . ظ) مَا أَنْتَ قَائِلٌ لَهُ ؟ قَالَ : اجْلِسُونِي يَا أَبَا اللَّهِ تَخَوَّفُونِي ؟ قَدْ خَابَ أَمْرًا يُظُنُّ مِنْ أَمْرِكُمْ وَهَمًّا ! إِذَا سَأَلَنِي اللَّهُ فَلْتُ اسْتَخْلَفْتُ عَلَى أَهْلِكَ خَيْرَهُمْ لَهُمْ ، فَأَبْلُغُهُمْ هَذَا عَنِّي ، أَخْرَجَهُ التَّلَالُكَائِي فِي السَّنَةِ] .

وَنِيْزَوِصَابِي فِي كِتَابِ «الْإِكْتِفَاء» كَفَتَهُ : [وَعَنْ زَيْدِ (زَيْدٍ . ظ) بْنِ حَارِثٍ - رَضٍ - أَنَّ أَبَا بَكْرٍ حِينَ حَضَرَ الْمَوْتَ أَرْسَلَ إِلَى عُمَرَ بِاسْتِخْلَافِهِ فَقَالَ النَّاسُ : تَسْتَخْلِفُ عَلَيْنَا فُظًّا غُلِيظًا وَلَوْ قَدْ وَلَّيْنَا كَانَ أَقْظَ وَأَغْلَظَ ، فَمَا تَهْوُلُ لِرَبِّكَ إِذَا لَقِيتَهُ وَقَدْ اسْتَخْلَفْتَ عَلَيْنَا عُمَرَ ؟ قَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَيْرَبِي تَخَوَّفُونِي ؟ أَقُولُ : اَللَّهُمَّ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَ أَهْلِكَ أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ (۱) بْنُ سَعْدٍ فِي «الطَّبَقَاتِ» وَ أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ فِي «الْمُهَذَّبِ» الْآثَارُ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عَمِيْسٍ] .

وَنِيْزَوِصَابِي فِي كِتَابِ «الْإِكْتِفَاء» كَفَتَهُ : [وَعَنْ عَائِشَةَ - رَضٍ - قَالَتْ : لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا بَكْرٍ الْوَفَاةَ اسْتَخْلَفَ عُمَرَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ عَلَى وَطْلَحَةٍ فَقَالَ : مَنْ اسْتَخْلَفْتُ ؟ قَالَ : عُمَرُ !

قَالَ : مَاذَا أَنْتَ قَائِلٌ لِرَبِّكَ ؟ فَقَالَ : أَبَا اللَّهِ تَفَرَّقَانِي ! ! أَنَا أَعْلَمُ بِاللَّهِ وَبِعَمْرِ مِنْكُمْ !
أَقُولُ : اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَ أَهْلِكَ . أَخْرَجَهُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعْدٍ فِي طَبَقَاتِهِ .

و حسين بن احمد ديار بكری در «تاریخ خمیس» در قسمة استخلاف ابوبكر
عمر را آورده : [فقال له طلحة والزبير : ما كنت قائلاً لربك إذا ما وليته مع غلظته ،
و في رواية : قال طلحة : أتوتني علينا فظاً غليظاً ؟ ما تقول لربك إذا لقيته ؟] الخ .

و كمال الدين بن فخر الدين جهرمی در «براهین قاطعه» گفته : [نقلست كه
يكی از صحابه نزد ابوبكر رضی الله عنه رفته گفت : جواب خدای تعالی چه خواهی
گفت كه عمر را بر ما خليفه میسازي و حال آنكه شدت و غلظت او را میدانى ؟
ابوبكر رضی الله عنه گفت : خواهم گفت : بار خدایا ! بهترین اهل تورا ، یعنی بهترین مهاجر
اهل بیت الله بریشان خليفه ساختم و این سخن از من برسان بكمافیكه اینجا حاضر
نیستند] .

و ولی الله دهلوی در «إزالة الخفاء» در مقصد اول فصل چهارم گفته : [أما
إثبات صدیق رضی الله عنه خلافت حضرت فاروق را بأفضلیت او : فقد أخرج الترمذی
عن جابر بن عبد الله قال : قال عمر لأبي بكر : يا خير الناس بعد رسول الله ﷺ ،
فقال أبو بكر : أما إنك إن قلت ذلك فلقن سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما طلعت
الشمس على رجل خير من عمر ! وأخرج أبو بكر ابن أبي شيبة عن زبيد بن الحارث
أن أبا بكر حين حضر الموت أرسل إلى عمر يستخلفه فقال الناس : تستخلف علينا
ظظاً غليظاً ولو قد ولىنا كان أفضل وأعلط ، فما تقول لربك إذا لقيته وقد استخلفت
علينا عمر ؟ قال أبو بكر : أبرئني تخوفوني ، أقول اللهم استخلفت عليهم خير
خلفك ، الحديث]

و نیز ولی الله در «إزالة الخفاء» در مقصد دوم در مائ أبو بكر در ذكر استخلاف
أبو بكر عمر را گفته : [وعن قيس بن أبي حازم قال : رأيت عمر بن الخطاب و بيده
عصيب نخل و هو يجلس الناس و يقول أستمعوا ما يقول خليفة رسول الله ﷺ ،
قال فجاء مولی لأبي بكر يقال له شديد بصحيفة فقرأها عليه الناس فقال : يقول أبو بكر

أسمعوا و أطيعوا لمن في هذه الصحيفة فوالله ما ألتوكم ، قال قيس : فرأيتُ عمر بن الخطاب بعد ذلك على المنبر ! رواه ابن أبي شيبة . وعن زبيد بن العارث أن أبا بكر حين حضره الموت أرسل إلى عمر يستخلفه فقال الناس : أتستخلف علينا فظاً فليظاً و قدو لنا كان أظف و أغلظ فما تقول لربك إذا لقيتَه وقد استخلفت علينا عمر ! قال أبو بكر : أربى نخوفنى ۱۲ اقول اللهم استخلفْ عليهم خير خليفك ، إلخ .

و نیز ولی الله در «إزالة الخفاء» در همین مقام گفته : [وعن أسماء بنت عميس أنه قال له : يا ابن الخطاب ! إننى إنما استخلفك نظراً لما خلفت ورائى و قد صحبتُ رسول الله ﷺ فرأيت من أثره أنفسنا على نفسه و أهلنا على أهله حتى أن كنا لننظر نهدى إلى أهله من فضول ما يأتينا عنه وقد صحبتنى قرأيتنى إنما اتبعت سبيل من كان قبلى ، والله ما نمت فحلمت ولا توهمت فسهوت ، و إننى لعلى السبيل ما زغت ، و إن أول ما أحذرك يا عمر نفسك ، إن لكل نفس شهوة فإذا أعطيتها تمادت فى غيرها ؛ و أحذرك هؤلاء النفر من أصحاب عهد ﷺ الذين قد انتفضت أجوافهم وطمعت أبصارهم و أحب كل امرئ منهم لنفسه و إن لهم لحيرة عند زلة واحد منهم ؛ فإياك أن تكون ! و اعلم أنهم لم يرالوا منك خائفين ما خفت الله ؛ لك مستقيمين ما استقامت طريقتك ، و اقرأ عليك السلام . أخرجه أبو يوسف] .

و نیز ولی الله دهلوی در «إزالة الخفاء» در حالات موت ابی بکر گفته : [آخر حال حضرت عثمان را که در زمان خلافت صدیق کاتب وی بود طلبید و فرمود بنویس : « هذا ما عهد أبو بكر من أبى قحافة إلى المسلمين : أما بعد ، فانى قد استخلفت عليكم » ، این سخن بگفت و بیهوش شد ، پس عثمان آنچه ابوبکر گفته بود بقلم آورد و از پیش خود نوشت که « عمر بن الخطاب » ، چه از ابوبکر قبل ازین همین معنی معلوم کرده بود بعد از آنکه ابوبکر از بیهوشی بافاقت آمد با عثمان گفت چه نوشته ، عثمان آنچه نوشته بود بر وی خواند تا بدکر عمر رسید که از پیش خود نوشته بود ابوبکر گفت : ای عثمان ! خدا ترا از اسلام جزای خیر دهد ، و آنگاه فرمود که

بنویسد : « فاستمعوا له و اطيعوا له فان عدل فذلك ظننى و علمى فيه ؛ و ان جار فلذلك امرى ما اكتسب ، والخير اوردت ولا أعلم الغيب و سيعلم الذين ظلموا اى متقلب ينقلبون ، والسلام عليكم ورحمة الله و بركاته .]

و نیز ولی الله در «قر العین» گفته : [نوع سوم : صدیق در وقت استخلاف فاروق افضلیت فاروق بیان کرد و ردی و انکاری پیش نیامد ، از حدیث زبید بن الحارث : ان ابابکر حين حصر الموت ارسل الى عمر يستخلفه ، فقال الناس : تستخلف علينا فظنا عليظا ولو قد ولينا كان اظف و أغلظ ! فما هول لربك اذا لقيت و قد استخلفت علينا عمر ؟ قال ابوبكر : ابري نخوفوننى ؟ أقول اللهم استخلفت عليهم خير خلقك اثم ارسل الى عمر فقال انتى موسىك بوصية ، الحديث ، أخرجه ابن شعبة (ابن أبى شيبه . ظ .]

و محب الدین ابوالفیض محمد مرتضی الزبیدی در «ناج العروس فی شرح القاموس» گفته : [ومن المجاز : ورم أنفه ، أي غضب ؛ ومنه قوله : « ولا يهاج إذا ما أنفه ورم (ورما. ظ) » ، و فی حدیث . ابی بکر رضی الله عنه : ولقيت أموركم خيركم فكلكم ورم أنفه على أن يكون له الأمر دونه ، أي انتفخ وامتلا غضبا من ذلك ، وخص الأنف بالذكر لأنه موضع الأنفة والكبر كما يقال : شمع بأنفه .]

نهم آنکه : جماعتی از اصحاب جناب رسالت صلی الله علیه و آله که از جمله ایشان جناب امیر المؤمنین علیه السلام نیز بود معتقد بودند که خلیفه شدن ابوبکر و خلیفه کردن او عمر را بعد خود هر دو امر ناجائز بوده و وقوع این دو امر بغیر مشوره و مؤامره بظهور پیوسته در انضجار کبار اصحاب رسالت صلی الله علیه و آله و آله الاطیاب افزوده ، و شاهد این مطلب خبریست که مغیره بن شعبه دوست جانی حضرت ثانی آثار روایت نموده ؛ و چون این خبر مشتمل بر فوائد عدیده و مضامین مفیده است - پرده از روی کار بسیاری از اسرار می اندازد و سرائر دشمنان اهل بیت علیهم السلام را بر اولی الأبصار واضح و آشکار میسازد ، و لهذا بتوجه تام آنرا باید شنید و بنظر عبرت آنرا باید دید .

ابو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربّه قرطبي در كتاب «العقد الفريد» گفته :
 [و قال المغيرة بن شعبة : إنني لعند عمر بن الخطاب ليس عنده أحدٌ غيري إذ أتاه
 أنت فقال : هل لك يا أمير المؤمنين في نفر من أصحاب رسول الله ﷺ يزعمون أن الذي
 فعل أبو بكر في نفسه وفيك لم يكن له وإنه كان بغير مشورة ولا مؤامرة و قالوا :
 تعالوا نتماهد أن لا نعود إلى مثلها . قال عمر : وأين هم ؟ قال : في دار طلحة فخرج
 نحوهم و خرجتُ معه و ما أعلمه يبصرني من شدة الغضب ! فلما رأوه كرهوه و ظنوا
 الذي جاء له ، فوقف عليهم و قال : أنتم القائلون ما قلتم والله لا تتحابوا حتى يتحاب
 الأربعة : إلا لسان والشيطان يغويه وهو يلغنه والنار والماء يطفئها وهي تحرقه ؟
 ولم يأن لكم بعد وقد آن ميعادكم . ميعاد المسيح متى هو خارج ؟ قال : فتفرقوا فاسلك
 كل واحد منهم طريقاً . قال المغيرة : قال لي أدرك ابن أبي طالب فاحبسه عليّ ؟
 فقلت : لا تفعل أمير المؤمنين قواله ما عدوت أبغضهم ، فقال : أدركه و إلا قلت لك
 يسابن الذبابة ! قال : فأدركته فقلت له : قبض مكانك لامامك واحلم فإنه سلطان
 ويندم و تندم ! قال : فأقبل عمر فقال : والله ما خرج هذا من إلا من تحت يدك ! قال
 عليّ : إنني أن لا تكون الذي نطيمك فنفقتك ! قال : و تحب أن تكون هو ؟ قال :
 لا ؛ ولكننا نذكرك الذي نسيت ، فالتفت إلى عمر فقال : انصرف فقد سمعت منّا
 عند الغضب ما كفاك فتحنّيت قريباً وما وقفت إلا خشية أن يكون بينهما شيء فأكون
 قريباً فتكلما كلاماً غير غضبانين ولا راضيين ثم رأيتهما يضحكان و تفرّقا ، و جاءني
 عمر فمشيت معه و قلت : يغفر الله لك أغضبت ؟ قال : فأشار إلى عليّ و قال : أما
 والله لو لا دعاة فيه ما شككت في ولايته وإن نزلت عليّ رغم أنف قريش]

دهم آنکه : ذکر مخاطب غافل از انجام این کلام را بوجه آخر هم نهایت
 ضرر باو میرساند ، بلکه سیلاب فنا بناس خلافت خلیفه ثالثان می دواند !
 توضیحش آنکه : دلالت این کلام بر لزوم مشورت از جملة مهاجرین و انصار
 کاشمیر فی رابعة النهار است ، و بر ظاهرست که حضرت عثمان هرگز به مشورة جملة
 مهاجرین و انصار خلیفه نشدند ، زیرا که حضرت خلیفه ثانی بعد مطعون شدنشان

بمنجی فیروز گاه خود را بجانب بر خود سفری یافتند و بمصداق «فر من المطر» و وقف تحت المیزاب، از تعیین خلیفه و استخلاف ابا و استنکاف نموده بسوی بنای مجلس شوری شتافتند جمیع أنصار را از شرکت آن محروم ساختند و ارکان آنرا در شش نفر از مهاجرین منحصر نموده اعلام استبداد و استیثار مهاجرین بمقابله أنصار برافراختند؛ و چون منصوب شدن عثمان بن عفان و مظلوم شدن جناب امیر المؤمنین (علیه السلام) پیش نهاد خاطر ناصیبت مفاطر داشتند زمام اختیار مجلس شوری را بلاخشیست و خوف بعبدالرحمن بن عوف را گذاشتند، چنانچه باین حیله رذیله شان خلافت عثمان بمحض بیعت یک نفر که همان عبدالرحمن باشد بمنقہ شهود جلوه گر گردید، و دستبرد ظلم و استبدادشان بساط عدل و انصاف را درین باب الی آخر الدهر نوردید!

و هذا كله ظاهر لأولي الأرباب والأحلام، لا سيما ناظر كتاب «تشديد المطاع» للوالد العلام، أحله الله دار السلام، وجعل له في أعلى عليين أرفع محل ومقام. و امرچه برای تصدیق ما ذکر مطالعه همان کتاب مستطاب بهترست زیرا که علاوه بر آنچه حقیر عرض نمودم دیگر مطالب و مضامین متعلق بواقعه شوری در کتاب مذکور بنهجه مرقوم و مسطور شده که بلاریب و استنکارهاتک حجب و أستار و کاشف رموز و أسرار زعماء کبار اهل سنت میباشد و بخوبی خاك مذلت و صغار بر رؤوس اهل جحد و انکار میباشد، ولیکن نحیف نیز در اینجا بعنوان اختصار بعض روایات و اخبار سنتیه متعلق بواقعه شوری ذکر مینمایم تا حقیقت حال شورای باطله با وصف قلمی و تسوئل سلاف تا انصاف اجمالاً واضح و لائح شود و صورت شوهای «شورت عاطله باوجود تخدیع و تضلیل اهل جور و اعتساف درین واقعه بی نقاب گردد. محمد بن سعد البصری در کتاب «الطبقات» در ترجمه عمر گفته: [أخبرنا عثمان بن مسلم، نا: حماد بن سلمه عن علي بن زيد بن جدعان عن أبي رافع أن عمر بن الخطاب كان مستنداً إلى ابن عباس وعنده ابن عمر وسعيد بن زيد فقال: إعلموا أني لم أفل في الكلالة شيئاً ولم أستخلف بعدي أحداً وإني من أدرك وفاتي

من سبي العرب فهو حرٌّ من مال الله . قال سعيد بن زيد ، إنك لو أشرت برجل من المسلمين أئتمنتك الناس . فقال عمر : قد رأيت من أصحابي حرصاً سيئاً ، وإنني جاعلٌ هذا الأمر إلى هؤلاء النفر الستة الذين مات رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ . ثم قال : لو أدر كني أحد رجلين فجعلت هذا الأمر إليه لو ثق به سالم مولى أبي حذيفة وأبي عبيدة بن الجراح . أخبرنا وكيع بن الجراح عن الأعمش عن إبراهيم قال : قال عمر : من استخلف لو كان أبو عبيدة فقال له رجل : يا أمير المؤمنين ! فإين أنت من عبد الله ابن عمر ؟ فقال : فإنيك الله والله ما أردت الله بهذا استخلف جلالهم . **وَيُطْلَقُ أَمْرَاتُهُ !** .

و نیز محمد بن سعد البصری در کتاب «الطبقات» در ضمن روایتی طولانی که از عمرو بن میمون منقول است آورده : [ثم قال : ادعوا لي علياً و عثمان و طلحة و الزبير و عبد الرحمن بن عوف و سعداً فلم يكلم أحداً منهم غير علي و عثمان فقال يا علي ! لعل هؤلاء القوم يعرفون لك قرابتك من النبي ﷺ و صهرك و ما آذاك الله من الفقه و العلم ، فإن وليت هذا الأمر فأتق الله فيه ! ثم دعا عثمان فقال : يا عثمان ! لعل هؤلاء القوم يعرفون لك صهرك من رسول الله ﷺ و سنك و شرفك ، فإن وليت هذا الأمر فأتق الله ولا تحملن بني أبي ميط على رقاب الناس ثم قال : ادعوا لي صهيباً فدعى فقال : صل بالناس ثلاثاً وليدخل هؤلاء القوم في بيت فاذا اجتمعوا على رجل فمن خلفهم فاضربوا رأسه ، فلما خرجوا من عند عمر قال عمر : **لَوْ لَوْ هُمَا الْإِجْلَاحُ (۱)** حلت بهم الطريق فقال له ابن عمر : فما بمنعك يا أمير المؤمنين ؟ قال أكره أن أحملها حياً و ميتاً .

و نیز محمد بن سعد البصری در «طبقات» در ضمن خبری که از سَمَک روایت نموده آورده : [وقال لئلا نصار : أدخلوهم بيتاً ثلاثة أيام فإن استقاموا وإلا فادخلوا عليهم فاضربوا أعناقهم !]

و نیز محمد بن سعد البصری در «طبقات» گفته : [أخبرنا محمد بن عمر : حدثني محمد بن موسى عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ابن مالك ، قال : أرسل

عمر بن الخطاب إلى أبي طلحة الأنصاري قبل أن يموت بساعة. فقال: يا أبا طلحة! كن في خمسين من قومك من الأنصار مع هؤلاء النفر من أصحاب الشورى فإنهم فيما أحسب سيجتمعون في بيت أحدهم فقم على ذلك الباب بأصحابك فلا تترك أحدا يدخل عليهم ولا تتركهم يمضي اليوم الثالث حتى يؤمروا أحدهم، اللهم أنت خليفتي عليهم [.

ونيزه محمد ابن سعد بصرى در «طبقات» در ضمن روایتی طولانی که از عمرو بن میمون منقول است آورده: [وقالوا له حين حضر الموت: استخلف! فقال: لا أجد أحداً أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ فأبهم استخلف فهو الخليفة، فسعى علياً (ع) و عثمان و طلحة و الزبير و عبدالرحمن و سعداً، فإن أصابت سعداً فذاك، وإلا فأبهم التخلف فليستعن به فأتى لم أعزله عن عجزه ولا خيافته، قال: و جعل عبدالله معهم يشاورونه وليس له من الأمر شيء؛ قال: فلمّا اجتمعوا قال عبدالرحمن: اجعلوا أمركم إلى ثلاثة نفر منكم، فجعل الزبير أمره إلى علي و جعل طلحة أمره إلى عثمان، و جعل سعد أمره إلى عبدالرحمن، فأنتمروا أولئك الثلاثة حين جعل الأمر إليهم فقال عبدالرحمن: أبكم بيراً من الأمر و يجعل إلي ولکم الله على إلا آلوکم عن أفضلکم و خيرکم للمسلمين؛ فأسكت الشيخان علي و عثمان فقال عبدالرحمن: تبعملانه إلى و أنا أخرج منها؛ فوافق لا آلوکم عن أفضلکم و خيرکم للمسلمين، قالوا: نعم! فخلا بعلي (ع) فقال: إن لك من القرابة من رسول الله ﷺ والقدم والله عليك لئن استخلفت لتعدلن و لئن استخلف عثمان لتسمن و لتطيعن فقال: نعم! قال: و خلا بعثمان فقال مثل ذلك، قال: فقال عثمان: نعم! قال: فقال أبسط يدك يا عثمان! فبسط يده فبايعه!] .

و ابو بكر عبدالله ابن محمد المبسى المعروف بابن أبي شيبة در مصنف خود در ضمن حدیث مقتل عمر که از عمرو بن میمون منقول است آورده: وقالوا له حين حضر الموت: استخلف! فقال: لا أجد أحداً أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ فأبهم استخلفوا فهو الخليفة بعدى، فسعى

عليّاً و عثمان و طلحة و الزبير و عبدالرحمن بن عوف و سعداً ، فإن أصابت سعداً فذلك و إلا فأيّهم استخلف فليستمن به فإني لم أفرعه عن عجز و لا خيانة ؛ قال : و جعل عبدالله بن عمر يشاور معهم وليس له من الأمر شيء ، قال : فلمّا اجتمعوا قال عبدالرحمن بن عوف : اجعلوا أمركم يشاورونه ثلثة نفر ، قال ، فجعل الزبير أمره إلى عليّ و جعل طلحة أمره إلى عثمان و جعل سعد أمره إلى عبدالرحمن ؛ قال : فاتمروا أولئك الثلاثة حين جعل الأمر إليهم ، قال : فقال عبدالرحمن ، أيّكم يتبرأ من الأمر و يجعل الأمر إلى و لكم الله عليّ أن لا ألو عن أفضلكم و خيركم للمسلمين ؛ قالوا : نعم ؛ فخلاً بعليّ فقال : إنّ لك من الغرابة من رسول الله ﷺ و القدم ولى الله عليك لئن استخلفت لتمدن و لئن استخلف عثمان لتسمعن و لتطمين ، قال : فقال : نعم ؛ قال : و خلا بعثمان فقال مثل ذلك ، فقال له عثمان : نعم ؛ ثمّ قال : يا عثمان أبسط يدك ؛ فبسط يده و بايعه عليّ و الناس .

و نیز ابن ابی شیبہ در مصنف خود گفته : [حدّثنا و کعب عن إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون الأودي أن عمرو بن الخطاب لما حضر قال : ادعوا إلى عليّاً و طلحة و الزبير و عثمان و عبدالرحمن بن عوف و سعداً ، قال : فلم يكلم أحداً منهم إلا عليّاً و عثمان فقال : يا عليّ ! امل هؤلاء القوم يعرفون لك قرابتك و ما آتاك الله من العلم و الفقه ، فاتق الله و إن وليت هذا الأمر فلا ترفعن بني فلان علي رقاب الناس ؛ و قال لعثمان يا عثمان : إنّ هؤلاء القوم لعلمهم يعرفون لك صهرك من رسول الله ﷺ و سنك و شرفك ، فإن أنت وليت هذا الأمر فاتق الله و لا ترفع بني فلان علي رقاب الناس ؛ فقال : ادعوا لي صهيباً فقال صل بالناس ثلاثاً وليجتمع هؤلاء الرّهط فليخلوا فإن أجمعوا عليّ رجل فاضربوا رأس من خالفهم]

و بخاری در صحیح خود در حدیث مقتل عمر از عمرو بن ميمون آورده : [فقالوا : أوص يا أمير المؤمنين ! استخلف ؛ قال : ما أجد أحقّ بهذا الأمر من هؤلاء النفر أو الرّهط الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ ، فسقى عليّاً و عثمان و الزبير و طلحة و سعداً و عبدالرحمن ، و قال : يشهدكم عبدالله بن عمر ،

وليس له من الأمر شيء كهيئة التعزية له ، فإن أصابت الأمة سعداً فهو ذاك وإلا فليستمن به أيتكم ما أمر فأتى لم أغزله عن عجز ولا خيانة .

ونيز بخاري در «صحيح» خود در ضمن همین حدیث آورده : [فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبدالرحمن : اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم فقال الزبير : قد جعلتُ أمری الى علي ، فقال طلحة : قد جعلتُ أمری إلى عثمان ؛ وقال سعد : قد جعلتُ أمری إلى عبدالرحمن بن عوف ؛ فقال عبدالرحمن : أیتكما تبرأ من هذا الأمر فنجمله إليه والله عليه والإسلام لينظرن أفضاهم في نفسه فأسكت الشيخان ، فقال عبدالرحمن : أفتجعلونه إلى الله على أن لا ألوعن أفضلكم ، قالوا : نعم فاخذ بيد أحدهما فقال : لك قرابة من رسول الله ﷺ ، القدم في الإسلام ، ما قد علمت فالتفت عليه لئن أمرتك لتعدان ولئن أمرت عثمان لتسمعن وتطيعن ، ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك ، فلما أخذ الميثاق قال : ارفع يدك يا عثمان ؛ فبايعه ، وبايع له علي وولج أهل الدار فبايعوه .

وأحمد بن اسحق بن جعفر بن وهب بن واضح الكاتب العباسي المعروف باليعقوبي در «تاريخ» خود گفته : [وسير الأمر شورى بين ستة نفر من أصحاب رسول الله ﷺ ابن أبي طالب وعثمان بن عفان وعبدالرحمن بن عوف والزبير بن العوام وطلحة ابن عبدالله وسعد بن أبي وقاص وقال : أخرجت سعيد بن زيد لقرابته مني فقبل له في ابنته عبدالله بن عمر ، قال : حسب آل الخطاب ما تحملوا منها ، ان عبدالله لم يحسن يطلق امرأته ؛ وأمر صهيباً أن يصلي بالناس حتى يتراموا من الستة بواحد واستعمل أبا طلحة زيد بن سهل الأنصاري وقال إن رضى أربعة و خالف اثنين فاضرب عنق الاثنين ؛ وإن رضى ثلثة وخالف ثلثة فاضرب أعناق الثلثة الذين ليس فيهم عبدالرحمن ؛ وإن جازت الثلثة الأيتام ولم يتراموا بأحد فاضرب أعناقهم جميعاً ؛ وكانت الشورى بقبيلة ذي الحجة سنة ٢٣ و صهيب يصلي بالناس وهو الذي صلى على عمر ، وكان أبو طلحة يدخل رأسه إليهم ويقول : المجل ! المجل ! فقد قرب الوقت وانقضت المدة .]

ونيز يعقوبي در «تاريخ» خود گفته : [وكان عبدالرحمن بن عوف الزهري

لَمَّا تَوَفَّى عَمْرُواجْتَمَعُوا لِلشُّورَى وَ سَأَلَهُمْ أَنْ يَخْرِجَ نَفْسَهُ مِنْهَا عَلَى أَنْ يَخْتَارَ مِنْهُمْ رَجُلًا فَعْمَلُوا ذَلِكَ فَأَقَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَ خَلَّى بَعْلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَقَالَ : لَنَا اللَّهُ عَلَيْكَ إِنْ وَلَّيْتَ هَذَا الْأَمْرَ أَنْ تَسِيرَ فِينَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَ سُنَّةِ نَبِيِّهِ وَ سِيرَةِ أَبِي بَكْرٍ وَ عَمْرٍ ، فَقَالَ : أَسِيرُ فَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ وَ سُنَّةِ نَبِيِّهِ مَا اسْتَطَعْتُ فَخَلَا بِعَثْمَانَ فَقَالَ لَهُ : لَنَا اللَّهُ عَلَيْكَ إِنْ وَلَّيْتَ هَذَا الْأَمْرَ أَنْ تَسِيرَ فِينَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَ سُنَّةِ نَبِيِّهِ وَ سِيرَةِ أَبِي بَكْرٍ وَ عَمْرٍ ، فَقَالَ : لَكُمْ أَنْ أَسِيرَ فَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ وَ سُنَّةِ نَبِيِّهِ وَ سِيرَةِ أَبِي بَكْرٍ وَ عَمْرٍ ، ثُمَّ خَلَّى بَعْلَى قَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَقَالَتِهِ الْأُولَى فَأَجَابَهُ مِثْلَ الْجَوَابِ الْأَوَّلِ ؛ ثُمَّ خَلَّى بِعَثْمَانَ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ الْمَقَالَةِ الْأُولَى فَأَجَابَهُ مِثْلَ مَا كَانَ أَجَابَهُ ، ثُمَّ خَلَّى بَعْلَى قَقَالَ لَهُ مِثْلَ الْمَقَالَةِ الْأُولَى فَقَالَ : إِنَّ كِتَابَ اللَّهِ وَ سُنَّةَ نَبِيِّهِ لَا يَحْتَاجُ مَعَهُمَا إِلَى إِجْبَارٍ أَحَدٍ ، أَنْتَ مَجْتَهِدٌ أَنْ تَزُورَ هَذَا أَمْرَ عَنِّي ؛ فَخَلَا بِعَثْمَانَ فَأَعَادَ عَلَيْهِ الْقَوْلَ فَأَجَابَهُ بِذَلِكَ الْجَوَابِ وَ صَفَّقَ عَلَى يَدَيْهِ وَ خَرَجَ عَثْمَانُ وَ النَّاسُ يَهْتَشُونَهُ [.

وَنِيزِيعِيُّوِي در «تاريخ» خود گفته ، [و مال قوم مع علی بن ابی طالب و تعاملوا فی القول علی عثمان ، فرودی بعضهم قال : دخلت مسجد رسول الله فرأيت رجلاً جالساً على ركبتيه يملأه تلف من كان الدنيا كانت له فملأها وهو يقول : وأعجبنا الفريش و دفعهم هذا الأمر علی (عن . ظ) أهل بيت نبیهم و فیهم أول المؤمنین و ابن عم رسول الله ، أعلم الناس و أفقههم فی دین الله و أعظمهم غناءً فی الإسلام و أبصرهم بالطریق و أهداهم للأصراط المستقیم ، والله لقد زووهاءن الهادي المهتدي الطاهر النقي ، و ما أرادوا إصلاحاً للأمة ولا صواباً فی المذهب ولكنهم آثروا الدنيا علی الآخرة ، فبعداً و سحقاً للمقوم الظالمین ؛ فذنوت منه فقلت : من أنت ؟ یرحمك الله ! و من هذا الرجل ؟ فقال : أنا المقداد بن عمرو و هذا الرجل علی ابن ابی طالب ، قال : فقلت : ألا تقوم بهذا الأمر فأعينك علیه ؟ فقال : یا بن أخی ! إن هذا الأمر لا یجزی فیہ الرجل ولا الرجلان ثم خرجت فلفیت أبأذّر فذكرت له ذلك فقال : صدق أخی المقداد [.

وَنِيزِيعِيُّوِي در تاریخ خود گفته : [و روی آن عثمان اعتل علة اشتدت به فدعا حمرا بن ابان و كتب عهداً لعن بعده و ترك موضع الإسم ثم كتب بيده عبدالرحمن بن عوف و ربطه و بعث به إلى أم حبيبة بنت أبي سفيان فقرا أم حمران

في الطريق فأتى عبدالرحمن فأخبره، فقال عبدالرحمن و غضب غضب شديداً: استعمله علانيةً ويستعملني سرّاً! ونمى الخبر وانتشر بذلك في المدينة وغضب بنو أمية؛ فدعا عثمان بـحمران مولاة فضربه مائة سوط وسيره إلى البصرة فكان سبب العداوة بينه وبين عبدالرحمن ابن عوف ووجه إليه عبدالرحمن بن عوف بابه فقال له: قل له: والله لقد بايعتك وإن في تلك خصال أفضلك بهن: إني حضرت بدرأ ولم تحضرها؛ وحضرت بيعة الرضوان ولم تحضرها، وثبت يوم أحد وانتهزمت فقلنا أدّى ابنه الرسالة إلى عثمان قال له قل له: أما غيبتني عن بدر فإني أقمت على بنت رسول الله (ص) فضرب لي رسول الله (ص) سهمي وأجرى؛ وأما بيعة الرضوان فقد منق لي رسول الله (ص) يمينه على شماله فشمال رسول الله (ص) خير من أيمانكم؛ وأما يوم أحد فقد كان ما ذكرت: إلا أن الله قد عفا عني ولقد فعلنا أفعالا لا ندري أنفرضها الله أم لا؟]

و أبو جعفر محمد بن جرير طبري در تاريخ، خود گفته: [حدثني سلمة بن جنادة، قال: ثنا سليمان بن عبد العزيز بن أبي ثابت بن عبد العزيز بن عمر بن عبدالرحمن بن عوف، قال: ثنا أبي عن عبدالله بن جعفر عن أبيه عن المسور بن مخرمة، و كانت أمه عاتكة بنت عوف، قال: خرج عمر بن الخطاب يوماً يطوف في السوق فلقيه أبو أوّلؤ غلام المغيرة بن شعبة و كان نصرانياً فقال: يا أمير المؤمنين! أعدني على المغيرة بن شعبة فإنّ عليّ خراجاً كثيراً؛ قال: و كم خراجك؟ قال: درهمان في كل يوم، قال: رأيش صناعتك؟ قال: نجار نقاش حداد قال: فما أرى خراجك بكثير على ما تصنع من الأعمال، قد بلغني أنك تقول: لو أردت أن أعمل رحي تطحن بالريح فعلت، قال: نعم؛ قال: فاعمل لي رحي؛ قال: لئن سلعت لأعملن لك رحي يتحدّث بها من في المشرق والمغرب، ثمّ انصرف عنه، فقال عمر - رضه - : لقد توعّدتني العبد أنفأ! قال: ثمّ انصرف عس إلى منزله فلمّا كان من الغد جاءه كعب الأحبار فقال له: يا أمير المؤمنين! اعهد فانك مبيت في ثلاثة أيام؛ قال: وما يدريك؟ قال: أجدته في كتاب الله عز وجل التوراة؛ قال عمر: الله! انك لتجد عمر بن الخطاب في التوراة؛ قال: اللهم لا ولكنني أجد

صفتك وحليتك وأنت قد فني أجلك ؛ قال : وعمر لا يحسن وجعاً ولا ألماً ؛ فلمّا كان من الغد جاءه كعب فقال : يا أمير المؤمنين ! ذهب يومٌ وبقي يومان ؛ قال : ثم جاءه من غد الغد فقال : ذهب يومان وبقي يومٌ وليلةٌ وهي لك إلى صبيحتها ؛ قال : فلمّا كان الصبح خرج عمر إلى الصلوة وكان يوكّز بالصفوف رجالاً فإذا استوت جاء هو فكبر ؛ قال : ودخل أبو لؤلؤة في الناس وفي يده خنجرٌ له رأسان نصابه في وسطه فضرب عمر ست ضربات إحديهن تحت سرةً وهي التي قتلته و قتل معه كليب بن أبي البكير الليثي وكان خلفه ؛ فلمّا وجد عمر حرّ السلاح سقط وقال : أفي الناس عبدالرحمن بن عوف ؟ قالوا : نعم يا أمير المؤمنين ، هو ذا ؛ قال : تقدّم فصل بالناس ، قال : فصلّى عبدالرحمن بن عوف وعمر طريحاً ، ثم احتمل فأدخل داره فدعا عبدالرحمن ابن عوف فقال : إئتني أريد أن أعهد إليك ؛ فقال : يا أمير المؤمنين ! نعم ؛ إن أشرت إليّ قبلت منك ، قال : وما تريد ؟ قال : أنشدك الله أن تشير عليّ بذلك ؛ قال : اللهم لا ؛ قال : والله لا أدخل فيه أبداً ، قال : فمبني لي صمتاً حتى أعهد إليّ النفر الذين توفي رسول الله (صلى الله عليه وآله) وهو عندهم راضٍ ، ادع لي عليّاً وعثمان والزبير وسعداً ؛ قال : وانتظروا أخاكم طلحة ثلثاً فإن جاء وإلا فاقضوا أمركم ؛ أنشدك الله يا عليّ إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل بنى هاشم على رقاب الناس ؛ أنشدك الله يا عثمان إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل بنى أبي معيط على رقاب الناس ؛ أنشدك الله يا سعد إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل أفراتك على رقاب الناس ، فموافقة عاودوا ثم أقضوا أمركم وليصل بالناس صهيبٌ ، ثم دعا أبا طلحة الأنصاري فقال : قم على بابهم فلا تدع أحداً يدخل إليهم وأوصى الخليفة من بعدي بالأنصار الذين تبوؤوا الدار والإيمان أن يحسن إليّ محسنهم وأن يعفوا عن مسيئتهم وأوصى الخليفة من بعدي بالعرب فإنها مادة الإسلام أن يؤخذ من صدقاتهم حقها فتوضع في قعرائهم ، وأوصى الخليفة من بعدي بدمّة رسول الله (صلى الله عليه وآله) أن يوفى لهم بعهدهم ، اللهم هل بلغت ؛ تركت الخليفة من بعدي عليّ أئمة من الراحة ، يا عبدالله بن عمر ! أخرج فانظر من قتلني ، فقال : يا أمير المؤمنين ! قتلك أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ، قال : الحمد لله

الذي لم يجعل منيتي بيدي رجل سجد لله سجدة واحدة يا عبد الله بن عمر ! اذهب إلى عائشة فسلها أن تأذن لي أن أدفن مع النبي (صلى الله عليه وآله) وأبي بكر. يا عبد الله بن عمر ان اختلف القوم فكُن مع الأكثر وان كانوا اثلثة وثلاثة فاتبع الحزب الذي فيه عبد الرحمن بن عبد الله. يا عبد الله ائذن للناس. قال فجعل يدخل عليه المهاجرون والأنصار فيسلمون عليه ويقول لهم عن ملائكتكم كان هذا فيقولون معاذ الله. قال ودخل في الناس كعب فلما نظر إليه عمر أنشأ يقول:

فأوعدي كعب ثلثاً أعدّها ولا شك ان القول ما قال لي كعب
وما بي حذار الموت اني لميت ولكن حذار الذنب يتبعه الذنب

قال : فقيل له يا أمير المؤمنين لو دعوت الطبيب؟ قال فقصي طبيب من بني الحارث ابن كعب ففاه نبذاً فخرج النبيذ مشكلاً، فقال فاقوه لبناً قال فخرج اللبن ابيض فقيل له يا أمير المؤمنين اعهدا قال: قد فرغت، قال ثم توفي ليلة الأربعاء لثلاث ليال بقين من ذي الحجة سنة ٢٣ قال فخرجوا به بكرة يوم الأربعاء فدفن في بيت عائشة مع النبي (صلى الله عليه وآله) وأبي بكر، قال و تقدم صهيب ف صلى عليه و تقدم قبل ذلك رجلان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله علي وعثمان، قال فتقدم واحد من عند رأسه والآخر من عند رجله فقال عبد الرحمن: لا اله الا الله ما أحرصكما على الامرة! أما علمتما أن أمير المؤمنين قال : ليصل بالناس صهيب! فتقدم صهيب! ف صلى عليه قال: ونزل في قبره الخمسة].

ونيز طبرى در «تاريخ» خود در ضمن خبری طویل از عمرو بن ميمون آورده [ثم راحوا فقالوا : يا أمير المؤمنين ! لو عهدت عهداً ، فقال : قد كنت أجمعت بعد مقاتلي لكم أن أنظر فأوتى رجلان امركم هو أحراكم أن يحملكم على الحق ، و أشار الى علي و دهقني غشية فرأيت رجلاً دخل الجنة قد غرماً فجعل يقطف كل فحة و يأنعه فيضمه إليه و بصيره تحته ، فعلمت أن الله غالب أمره و متوف عمر فما أريد أن أتحمّلها حياً و ميتاً عليكم هؤلاء الرهط الذين قال رسول الله صلى الله عليه وآله إنهم من أهل الجنة سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل منهم و لست مدخله ولكن التسعة علي و عثمان ابنا هيد منافق و بيد الرّحمر و سعد خلات رسول الله صلى الله عليه وآله و الزبير بن العوام حوارى رسول الله صلى الله عليه وآله و ابن عمته و طلحة الخير بن عبيد الله فليختاروا منهم رجلاً] .

و نیز طبری در ضمن خبر مذکور آورده : [و قال لأبي طلحة الأنصاري : يا أبا طلحة ! إن الله عز وجل طامع لما عز الإسلام بكم ، فاختار خمسين رجلاً من الأنصار فاستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم ، وقال للمقداد بن الأسود : إذا وضعتوني في حفري فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم ، وقال لصهيب : صل بالناس ثلاثة أيام وأدخل علياً وعثمان والزبير وسعداً و عبد الرحمن ابن عوف و طلحة إن قدم و أحضر عبد الله بن عمر ولا شيء له من الأمر و قم على رؤوسهم فإن اجتمع خمسة ورضوا رجلاً و أبي واحد فاشدح رأسه أو اضرب رأسه بالسيف ! و إن اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم و أبي إثنان فاضرب رؤوسهما ، فإن رضي ثلثة رجلاً منهم و الثلثة رجلاً منهم فحكموا عبد الله بن عمر فأبى الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف و اقتلوا الباقيين إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس فخرجوا فقال علي لقوم كانوا معه من بني هاشم : ان اطيع فيكم قومكم لم تؤمروا أبداً ، و تلقاه العباس ، فقال : عدلت عنا ! فقال : و ما علمك ؟ قال : قرن بي عثمان و قال كونوا مع الأكثر فإن رضي رجلان رجلاً و رجلان رجلاً فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن ابن عوف فسعد لا يخالف ابن عمه عبد الرحمن و عبد الرحمن صهر عثمان لا يختلفون فيوليها عبد الرحمن عثمان أو يوليها عثمان عبد الرحمن فلو كان الآخران معي لم ينفعاني بله اني لأرجو إلا أحدهما] .

و نیز طبری در ضمن خبر مذکور آورده : [فلقى علي سعداً فقال : إن الله الذي تسألون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً ، أسئلك برحماني هذا من رسول الله صلعم و برحم عمي حمزة منك أن لا تكون مع عبد الرحمن لعثمان ظهيراً علي فأبى ادلى بما لا بدلي به عثمان] .

و نیز طبری در ضمن خبر مذکور آورده : [و دعا علياً فقال : عليك عهد الله و ميثاقه لتعملن بكتاب الله و سنة رسوله و سيرة الخلفيتين من بعده ، قال : أرجو أن أفعل و أعمل بمبلغ علمي و طاقتي ، و دعا عثمان فقال له بمثل ما قال لعلي ، قال : نعم ، فبايعه

فقال عليّ: **حبوته حبودهر**؛ ليس هذا أول يوم نطاهرتم فيه علينا، فصبر جميلٌ والله المستعان على ما تصفون، والله ما وليت عثمان إلا ليرة الأمر إليك والله كل يوم هو في شأن].
وفيز طبرى در ضمن خبر مذکور آورده [فقال المقداد: ما رأيت مثل ما أوتي إلى أهل هذا البيت بعد نبيهم إني لأعجب من قریش أنهم تركوا رجلاً ما أقول إن أحداً أعلم ولا أقضى منه بالعدل؛ أما والله لو أجد عليه أعواناً، فقال عبد الله بن حمز: يا مقداد ائتني خائفٌ عليك الفتنة، فقال رجل للمقداد: رحمك الله من أهل هذا البيت ومن هذا الرجل قال: أهل البيت بنو عبد المطلب والرسول عليّ أبي طالب، فقال عليّ: ان الناس ينظرون إني قریش وقریش تنظر إليّ بينها فتقول إن ولي عليكم بنوهاشم لم تخرج منهم أبداً وما كانت في غيرهم من قریش تداولتموها بينهم].

وابو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه القرطبي در کتاب «العقد الفريد» در بیان فقه شوری آورده: [يونس بن الحسن وهشام بن عروة عن أبيه قال: لما طعن عمر بن الخطاب قيل له: يا أمير المؤمنين! لو استخلفت؟ قال: إن تركتكم فقد ترككم من هو خيرٌ مني وإن استخلفت فقد استخلف عليكم من هو خيرٌ مني، ولو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً لاستخلفته، فإن سألتني ربي قلت: سمعتُ نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة، ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً لاستخلفته، فإن سألتني ربي قلت: سمعتُ نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة، ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً لاستخلفته، فإن سألتني ربي قلت: سمعتُ نبيك يقول: إن سالماً يحب الله حباً لو لم يخفه ماء صاه قيل له: فلو أتتك عهدت إلى عبد الله فأنته له أهلٌ في دينه وفضله وقديمُ إسلامه، قال: بحسب آل الخطاب أن يحاسب منهم رجلٌ واحدٌ عن أمة محمد ﷺ؛ ولوددتُ أنني نجوت من هذا الأمر كفافاً لآلي ولا عليّ، ثم راحوا فقالوا: يا أمير المؤمنين! لو عهدت؟ فقال: قد كنتُ أجمعُ بعد مقالتي لكم أن أدلي رجلاً أمركم أرجو أن يحملكُم على الحق وأشير إلى عليّ، ثم رأيتُ أن لا أتحمّلها حياً ولا ميتاً، فعليكم بهؤلاء الرهط، الذين قال فيهم النبي ﷺ: إنهم من أهل الجنة منهم سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ولست مدخله فيهم ولكن الستة عليّ وعثمان

أبنا عبد مناف و سعد و عبد الرحمن بن عوف خال رسول الله ﷺ والزبير حواري رسول الله ﷺ وابن عمته وطلحة الخير، فليختاروا منهم رجلاً فإذا ولوكم والياً فأحسنوا موازرتة. فقال العباس لعلي: لا تدخل معهم! قال: أكره الخلاف، قال إذا نرى ما تكره فلما أصبح عمر دعا علياً و عثمان و سعداً والزبير و عبد الرحمن ثم قال: إني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس و قادتهم ولا يكون هذا الأمر إلا فيكم و إني لا أخاف الناس عليكم و لكنني أخافكم على الناس و قد قبض رسول الله ﷺ و هو عنكم رأس فاجتمعوا إلى حجرة عائشة باذنها لتشاؤروا و اختاروا منكم رجلاً و ليصل بالناس صهيب ثلاثة أيام ولا يأتي اليوم الرابع إلا و عليكم أمير منكم و يحضركم عبدالله مشيراً و لا شيء له من الأمر و طلحة شريككم في الأمر فإن قدم في الثلاثة أيام فأحضروه أمركم و إن مضت الثلاثة أيام قبل قدومه فامضوا أمركم و من لي بطلحة؟ فقال سعد: أنا لك به إن شاء الله. ثم قال لأبي طلحة: لا نصارى: يا أبا طلحة! إن الله قد أعز بك الإسلام فاختار خمسين رجلاً من الأنصار كونوا مع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم، و قال للملء داد بن الأسود الكندي إذا وضعتوني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم، و قال لصهيب: صل بالناس ثلاثة أيام و ادخل علياً و عثمان و الزبير و سعداً و عبد الرحمن و طلحة إن حضر، و أحضر عبدالله بن عمر و ليس له في الأمر شيء و قم على رؤوسهم فإن اجتمع خمسة على رأي واحد و أبي واحد فاشدخ رأسه بالسيف، وإن اجتمع أربعة فترضوا و أبي الإثنين فاضرب رأسيهما؛ فإن رضي ثلاثة رجلاً و ثلاثة رجلاً فحكموا عبدالله بن عمر فإن لم يرضوا بعبدالله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف و اقتلوا الباقين إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس و خرجوا، فقال علي لغوم معه من بني هاشم: إن أطيع فيكم قومكم فلن يؤمروكم أبداً، و تلقاه العباس فقال له: عدلت عنا! قال له: و ما أعلمك؟ قال: قرن بي عثمان ثم قال: إن رضي رجلان رجلاً و رجلان رجلاً فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف، فلو كان الآخرون معي ما نفعاني، فقال العباس: لم تأد فمك في شيء إلا رجعت إلى متأخراً بما أكره أشرت عليك عند وفاة رسول الله ﷺ

في هذا الأمر فأبيت وأشرت عليك بعد وفاة رسول الله ﷺ أن تعاجل الأمر فأبيت وأشرت عليك حين سمعك عمر في الشورى أن لا تدخل معهم فأبيت ، فاحفظ عني واحدة : كلما عرض عليك القوم فأمسك إلى أن يوتوك واحذر هذا الرهط فإنهم لا يبرحون يدفعوننا عن هذا الأمر حتى ينوم لنا فيه غيرنا ؛ فلما مات عمر وأخرجت جنازته تصدى علي و عثمان أبهما يصلي عليه فقال عبدالرحمن : كلاهما يحب الأمر ! لستما من هذا في شيء ! هذا صهيب استخافه عمر يصلي بالناس ثلاثاً حتى يجتمع الناس على إمام ، فصلى عليه صهيب فلما دفن عمر جمع المقداد بن الأسود أهل الشورى في بيت عائشة بإذنهما وهم خمسة معهم ابن عمر و طلحة غائب و أمروا بأفروة فحججهم وجاء عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة فجلسا بالباب فخصيها سعد وأقامهما و قال : تريد أن تقولاً محضنا و كثناني الشورى ، فتناظر القوم في الأمر وكثر بينهما الكلام كل يرى أنه أحق بالأمر ، فقال أبو طلحة : لا تدافعوا فإني أخاف أن تناقضوها ، لا والذي ذهب بنفس عم لا أزيدكم على الأيتام الثلاثة التي أمر بها عمر أو أجلس في بيتي ، فقال عبدالرحمن : أيتكم يخرج منها نفسه ويتقدها على أن وليها أفضلكم ؟ فلم يجبه أحد ، قال : فأنا أعدل منها ، قال عثمان : أنا أول من رضى فأنتى سمعت رسول الله ﷺ يقول : عبد الرحمن أمين في السماء وأمين في الأرض ، فقال القوم : رضينا وعلي ساكت ، فقال : ما تقول يا أبا الحسن ؟ قال : أعطني موثقاً لتوثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا نخس ذارحم ولا تألوا أمة تصحاً ، قال : أعطوني موثيقكم على أن تكونوا معي على من نكل وأن رضوا بما أخذت لكم فتوثق بعضهم من بعض وجعلوها إلى عبد الرحمن فخلا بعلي فقال : انك أحق بالأمر لقرابتك وصاقتك و حسن أثرك ولم تبعدهم من أحق بها بعدك من هؤلاء ؟ قال عثمان : ثم خلا بعثمان فسأله من مثل ذلك فقال علي ثم خلا بسعد فقال علي ثم خلا بالزبير فقال عثمان : فقال عمار بن ياسر لعبد الرحمن : إن أردت أن لا يختلف عليك اثنان فقل علياً ، وقال ابن أبي سرح : إن أردت أن لا يختلف عليك قرشي فقل عثمان ، وقال عبد الرحمن : والله ما خلعت نفسي وأنا أرى فيه خيراً لأنني علمت أنه لا يلي بعد أبي بكر وعمر أحد يرضى الناس أمره .

فلما أحدث عثمان ما أحدث من تولية الأحداث من أهليته و تقديم قرابته قيل
 لعبد الرحمن: هذا كله فعلك يقال: لم أظن هذا به ولكن لله على أن لا أكلمه أبداً فقامت
 عبد الرحمن وهو مهاجر لعثمان ودخل عليه عثمان عائداً فحوله إلى الحائط ولم يكلمه.
 ونيز ابن عبد ربه قرطبي دره عقد فريده گفته: [ابو الحسن: قال: لما خاف
 علي بن أبي طالب عبد الرحمن بن عوف والزبير و سعداً أن يكونوا مع عثمان لقي
 سعداً و معه الحسن والحسين، فقال له: اتقوا الله الذي تهابون به و الأرحام إن الله كان
 عليكم رقيباً، أما لك برحم ابني هذين من رسول الله ﷺ و برحم حمى حمزة منك
 أن لا تكون مع عبد الرحمن ظهيراً علي لعثمان فإني أدلي بما لا بدلي به عثمان،
 ثم دار عبد الرحمن لياليه تلك على مشايخ قریش بشاورهم فكلمهم يشير عثمان حتى
 إذا كان في الليلة التي استكمل في مسيحتهما الأجل أي منزل المسورين مخرومة
 بعد هجرة من الليل فأيقظه فقال: ألا أراك نالماً و لم أذق في هذه الليالي نوماً فإنا نطلق
 فادع لي الزبير و سعداً فدعا بهما فبدأ بالزبير في مؤخر المسجد فقال: خل بني
 عبد مناف لهذا الأمر، فقال: نصيبني لعلي؛ فقال لسعد: أنا وأنت كالألة فاجعل
 نصيبك لي فاختر، قال: أما ان اخترت نفسك فمعهم، وأما ان اخترت عثمان فعلي
 أحب إلي منه، قال: يا أبا إسحق إني قد خلعت نفسي منها على أن أختارو لولم
 أفعل وجعل إلي الخيار ما أردتها، إني رأيت كمان في روضة خضراء كثيرة العشب
 فدخل فحل لم أرملة فحلاً أكرم منه فمر كانه سهم لا يلمت إلى شيء مما في
 الروضة حتى قطعها و دخل بغير تناوة فاتبع أثره حتى خرج إليه من الروضة ثم
 دخل فحل عبقرى بجرح خطاه بلتقت يميناً و شمالاً و يمضى قصداً و لكن ثم خرج من الروضة
 ثم دخل بغير رابع فرمى في الروضة؛ ولا والله لا أكون البعير الرابع؛ ولا يقوم بعد
 أبي بكر و عمر أحد فيرضى الناس عنه؛ ثم أرسل المسور إلي علي فاجاه طويلاً
 وهو لا يشك أنه صاحب الأمر، ثم أرسل المسور إني عثمان فاجاه طويلاً حتى
 فرق بينهما أذان الصبح؛ فلما صلو الصبح جمع إليه الرهط و بعث إلى من حضره
 من المهاجرين و الأنصار إلى أمراء الأجناد حتى ارتج المسجد بأعله فقال: أيها الناس

إِنَّ النَّاسَ قَدْ أَحْبَبُوا أَنْ تُلْحَقَ أَهْلُ الْأَمْصَارِ بِأَمْصَارِهِمْ وَقَدْ عَلِمُوا مِنْ أَمِيرِهِمْ، فَقَالَ عِمَارُ بْنُ يَاسِرٍ:
 إِنْ أُرِدْتُ أَنْ لَا يَخْتَلِفَ الْمُسْلِمُونَ فَبَايَعِ عَلِيًّا، فَقَالَ الْمَقْدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ: صَدَقَ عِمَارُ؛
 إِنْ بَايَعْتَ عَلِيًّا قُلْنَا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا. قَالَ ابْنُ أَبِي سَرْحٍ: إِنْ أُرِدْتُ أَنْ لَا تَخْتَلِفَ قُرَيْشُ
 فَبَايَعِ عُثْمَانَ إِنْ بَايَعْتَ عُثْمَانَ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا، فَشْتَمَ عِمَارُ ابْنَ أَبِي سَرْحٍ وَقَالَ: «مَتَى كُنْتُ
 تُنْصَحُ الْمُسْلِمِينَ! فَتَكَلَّمُ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو أُمَيَّةٍ فَقَالَ عِمَارُ: أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّ اللَّهَ
 أَكْرَمَنَا بِنَبِيِّنَا وَأَعَزَّنَا بِدِينِهِ فَأَنْتُمْ تَصْرِفُونَ هَذَا الْأَمْرَ عَنْ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ؟» فَقَالَ لَهُ
 رَجُلٌ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ: لَقَدْ عُدْتُ طُورَكَ يَا بَنَ سَمِيَّةٍ وَمَا أَتَى وَتَأْمِيرُ قُرَيْشٍ لَا نَفْسَهَا!
 فَقَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ: افْرُغْ قَبْلَ أَنْ يَفْتِنَ النَّاسَ فَلَا تَجْعَلَنَّ أَيُّهَا الرَّحْمَنُ عَلَى
 أَنْفُسِكُمْ سَبِيلًا وَدَعَا عَلِيًّا فَقَالَ: عَلَيْكَ عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ لَتَعْمَلَنَّ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ
 وَسِيرَةِ الْخُلَفَاءِ (الْخُلَفَاءِ ظ) مِنْ بَعْدِهِ، قَالَ أَعْمَلُ بِمَبْلَغِ عِلْمِي وَطَاقَتِي، ثُمَّ دَعَا
 عُثْمَانَ فَقَالَ: عَلَيْكَ عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ لَتَعْمَلَنَّ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ وَسِيرَةِ الْخُلَفَاءِ
 مِنْ بَعْدِهِ؟ فَقَالَ نَعَمْ! فَبَايَعَهُ، فَقَالَ عَلِيٌّ: حَبِيبُكُمْ مَحَابَّةَ لَيْسَ ذَا بَأُولِ يَوْمٍ مَظَاهِرْتُمْ فِيهِ
 عَلَيْنَا! أَمَا وَاللَّهِ مَا وَلَّيْتُ عُثْمَانَ إِلَّا لِأَيِّدِ الْأَمْرِ إِلَيْكَ وَاللَّهِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ؛
 فَقَالَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: يَا عَلِيُّ! لَا تَجْعَلْ عَلَى نَفْسِكَ سَبِيلًا، فَإِنِّي قَدْ نَظَرْتُ وَشَاوَرْتُ
 النَّاسَ فَأِذَا هُمْ لَا يَمْدَحُونَ بِعُثْمَانَ أَحَدًا، فَخَرَجَ عَلَيَّ وَهُوَ يَقُولُ: سَيَبْلُغُ الْكِتَابُ أَجْلَهُ.
 قَالَ الْمَقْدَادُ: أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ نَرَى كَثِيرًا مِنَ الَّذِينَ يَقْضُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَمْدَحُونَ فَقَالَ: يَا مَقْدَادُ!
 وَاللَّهِ لَقَدْ اجْتَمَعَتْ لِلْمُسْلِمِينَ، قَالَ: لَنْ كُنْتُ أُرِدْتُ بِذَلِكَ اللَّهُ فَأَثَابَكَ اللَّهُ ثَوَابَ الْمُحْسِنِينَ
 ثُمَّ قَالَ الْمَقْدَادُ: مَا رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ أَهْلُ هَذَا الْبَيْتِ بِمَدَنِيِّيهِمْ (إِنِّي لَا أُعْجِبُ مِنْ قُرَيْشٍ
 أَنَّهُمْ تَرَكَوا رِجَالًا مَا أَقُولُ إِنَّ أَحَدًا أَعْلَمَ. صَح. «هَكَذَا فِي تَارِيخِ الطَّبَرِيِّ») وَلَا أَقْضَى
 مِنْهُ بِالْعَدْلِ وَلَا أَعْرِفُ بِالْحَقِّ، أَمَا وَاللَّهِ لَوْ أَجِدُ أَعْوَانًا، قَالَ لَهُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: يَا مَقْدَادُ!
 إِنِّي قُلْتُ اللَّهُ، فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ الْفِتْنَةَ، قَالَ: وَقَدْ مِثْلُهَا فِي الْيَوْمِ الَّذِي يُوَيْعُ فِيهِ عُثْمَانُ
 قَبِيلَ لَهُ: إِنَّ النَّاسَ قَدْ بَايَعُوا عُثْمَانَ فَقَالَ: أَكُلُّ قُرَيْشٍ رَضُوا بِهِ؟ قَالُوا: نَعَمْ وَأَتَى
 عُثْمَانُ؛ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ: أَنْتَ عَلَى رَأْسِ أَمْرِكَ. قَالَ طَلْحَةُ: فَإِنْ أَبَيْتَ أَمْرَ دَهَاءٍ؟
 قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: أَكُلُّ النَّاسِ بَايَعُوكَ؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ قَدْ رَضِيتُ، لَا أُرْغَبُ عَمَّا

اجتمعت الناس عليه وبايعه ، وقال المغيرة بن شعبه لعبدالرحمن : يا أبا عبد ! قد أعدت إذ بايعت عثمان ولو بايعت غيره ما رضيتاه ؛ قال : كذبت يا أعوز ! لو بايعت غيره لبايعته وقلت هذا المقالة .

ونيزابن عبدربه در عقد فريده گفته : [فلما أحدث عثمان ما أحدث من تأمير الأحداث من أهليته على الجعة من أصحاب عهد قبل لعبدالرحمن : هذا عملك ! قال : ما ظننت هذا ! ثم مضى ودخل عليه و عانبه وقال : إنما قدمتك على أن تسير فينا بسيرة أبي بكر وعمر فخالفتهما و حابيت أهليتك و أوطأتهم رقاب المسلمين ا فقال : إن عمر كان يقطع قرابته في الله ، و أنا أصل قرابتي في الله ! قال عبدالرحمن : لله على أن لا أكلمك أبداً ، فلم يكلمه أبداً حتى مات ودخل به عثمان عائداً له في مرضه فتحول عنه إلى الحائط ولم يكلمه .]

وابن الاثير جزري دره كامله گفته : [قال المسور بن مخرمة : خرج عمر بن الخطاب بطوف يوماً في السوق ، فلقبه أبو لؤلؤ غلام المغيرة بن شعبه ، و كان نصرانياً فقال : يا أمير المؤمنين ! أعدني على المغيرة بن شعبه فإن عليّ خراجاً كثيراً ، قال : و كم خراجك ؟ قال : درهمان كل يوم ، قال : وأين صناعتك ؟ قال : نجار ، نفاش ، حداد . قال : فما أرى خراجك كثيراً على ما تصنع من الأعمال ! قد بلغني أنك تقول : لو أردت أن أصنع رحيّ تطحن بالربيع ففعلت ؟ قال : نعم ! قال : فاعمل لي رحيّ ، قال : لئن سلمت لأعلمن لك رحيّ يتحدث بها من المشرق والمغرب ! ثم انصرف عنه . فقال عمر : لقد أوعدني العبد الآن ، ثم انصرف عمر إلى منزله ، فلما كان الغد جاءه كعب الأخبار فقال له يا أمير المؤمنين ! اهد فإنيك ميت في ثلث ليال : قال : وما يدريك ؟ قال : أجدني كتاب التورية ، قال عمر : أئجد عمر بن الخطاب في التورية ؟ قال : اللهم لا ؛ ولكنني أجد حليتك و صفتك و أدك قدقني أجلك ؛ قال : وعمر لا يحسن وجعاً ، فلما كان الغد جاءه كعب فقال : بقي يومان ، فلما كان الغد جاءه كعب فقال : مضى يومان و بقي يوم ، فلما أصبح خرج عمر إلى الصلوة و كان يوكل بالصفوف رجالاً فاذا الستوت كبر و دخل أبو لؤلؤة في الناس و بيده

خنجر له رأسان نصابه في وسطه فضرب عمر ست ضربات إحداً بهن تحت سترته وهي التي قتلتته وقتل معه كليب بن أبي بكير الليثي وهو حليفه (خلفه ط) و قتل جماعة غيره ، فلما وجد عمر حر السلاح سقط وأمر عبدالرحمن بن عوف فصلّى بالناس و عمر طريح فاحتمل فأدخل بيته ودعا عبدالرحمن فقال له : إني أريد أن أعهده إليك ، قال : أتشير عليّ بذلك ؟ قال : أَللّهم لا ! قال : والله لا أدخل فيه أبداً اقال : فهبني صمتاً حتى أعهده إلى النفر الذين نوفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض ثم دعا علياً و عثمان والزبير و سمداً فقال : انتظروا أخاكم طلحة ثلاثاً فإن جاء و إلا فاقضوا أمركم ؛ أنشدك الله يا عليّ إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل بنى هاشم على رقاب الناس ؛ أنشدك الله يا عثمان إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل بنى أبي معيط على رقاب الناس ، أنشدك الله يا سمدة إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل أقاربك على رقاب الناس وقوموا أمركم فتشاوروا ثم اقضوا وليصل بالناس سبيب ثم دعا أبا طلحة الأنصاري فقال : قم عليّ يا بابه فلا تدع أحداً يدخل إليهم ، وأوصى الخليفة من بعدي بالأنصار الذين تبوءوا الدار والأيمان أن يحسن إلى محسنهم ويعفو عن مسيئتهم ، وأوصى الخليفة بالعرب فانهم مادة الإسلام أن يؤخذ من صدقاتهم حقها فتوضع في قعرائهم ، وأوصى الخليفة بدمّة رسول الله ﷺ أن يوفي لهم بمهديهم ؛ اللّهم هل بلغت ! لقد تركت الخليفة من بعدي على أبقى من الرأحة ، يا عبدالله بن عمر أخرج فانظر من قتلني ، قال : يا أمير المؤمنين قتلك أبو لؤلؤة دام المغيرة بن شعبه ، قال : الحمد لله الذي لم يجعل مني بيد رجل سجدته سجدة واحدة ، يا عبدالله بن عمر ! اذهب إلى عائشة فسلها أن تأذن لي أن أدفن مع النبي ﷺ و أنت بكراً يا عبدالله ! إن اختلف القوم فكن مع الأكثر فإن تساوا فكن مع الحزب الذي فيه عبدالرحمن بن عوف ، يا عبدالله ائذن للناس ؛ فجعل يدخل عليه المهاجرون والأنصار فيسلمون عليه و يقول لهم : أهذا عن ملا منكم ؟ فيقولون : معاذ الله ؛ قال : و دخل كعب الأنصاري مع الناس فلما رآه عمر قال :

توعدني كعب ثلاثاً أعدّها ولا شك أن القول ما قال لي كعب

وما بی حذار الموت اننی لم یبت ولكن حذار الذنب یتبعه الذنب

و دخل علیه علی یعود فقام عند رأسه و جاء ابن عباس فأتی علیه فقال له عمر: أنت لی بهذا یس بن عباس! فأدماً إلی (إلیه.ظ) علی أن قل: نعم! فقال ابن عباس: نعم! فقال عمر: لا تغرنی أنت و أصحابک! ثم قال: یا عبدالله! خذ رأسی عن الوسادة فضعه فی الشراب لعل الله جل ذکره ینظر إلی فی رحمته، والله لو أن لی ما طلعت علیه الشمس لا فتدیت به من هول المطلق، و دعی له طبیب من بنی الحرث بن کعب فسقاه لبیذاً فخرج غیر متغیر فسقاه لبناً فخرج كذلك أيضاً، فقال له: اعهد! یا أمیر المؤمنین! قال: قد فرغت.

و نیز ابن الاثیر الجزری در کامل در بیان قصه شوری گفته: [و قال لأبی طلحة الأنصاری: یا أبا طلحة! إن الله طالما أعز بکم الإسلام فاختار خمسين رجلاً من الأنصار فاستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم، و قال للمقداد بن الأسود: إذا وضعتموني فی حفرتی فاجمع هؤلاء الرهط فی بیت حتى يختاروا رجلاً، و قال لصهیب: صل بالناس ثلاثة أيام و أدخل هؤلاء الرهط بیتاً و هم علی رؤوسهم فان اجتمع خمسة وأبی واحد فأشدخ رأسه بالسيف و ان اتفق أربعة وأبی اثنان فاضرب رؤوسهما، و إن رضى ثلاثة رجلاً و ثلاثة رجلاً فحكموا عبدالله بن عمر، فان لم يرضوا بحکم عبدالله بن عمر فکونوا مع الذين فیهم عبدالرحمن بن عوف و اقلوا الباقين إن رعبوا عما اجتمع فیہ الناس، فخرجوا فقال علی لقوم معه من بنی هاشم: أن اطیع فیکم قومکم لم تؤمروا أبداً و تلقاء عمه العباس فقال: عدلت عنا! فقال و ما علمک؟ قال: قرن بی عثمان و قال کونوا مع الأكثر فان رضى رجلان رجلاً و رجلان و رجلاً فکونوا مع الذين فیهم عبدالرحمن، فسمعت لا یخالف ابن عمه و عبدالرحمن صهر عثمان لا یختلفون فیولیها أحدهما الآخر، فلو کان الآخران معی لم ینفعانی].

و نیز ابن الاثیر در «کامل» در واقعه شوری گفته: [ودعا علیاً و قال: علیک عهد الله و میثاقه لتعملن بکتاب الله و سنة رسوله و سيرة الخلیفتین من بعده، قال: أرجو أن أقبل فأعمل بمبلغ علمی و طاقتی، ودعا عثمان فقال له مثل ما قال لعلی

فقال نعم ، نعمل ، فرفع رأسه إلى سقف المسجد و يده في يد عثمان ، فقال : اللهم اسمع واشهد ! اللهم إني قد جعلت ما في رقبتي من ذلك في رقبة عثمان فبايعه ! فقال علي ليس هذا أول يوم تظاهرون فيه علينا ، فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون . والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك ؛ والله كَلَّ يوم في شأن ، فقال عبدالرحمن : يا علي ! لا تجعل علي نفسك حجةً وسبباً ؛ فخرج علي وهو يقول : سيبلغ الكتاب أجله ، فقال المقداد : يا عبدالرحمن ! أما والله لقد تركته وإنه من الذين يفضون بالحق و به يعدلون ، فقال : يا مقداد ! والله لقد اجتهدت للمسلمين . قال : إن كنت أردت الله فأنا بك الله ثواب المحسنين ، فقال المقداد : ما رأيت مثل ما أتى إلى أهل هذا البيت بعد نبوتهم ؛ إني لأعجب من قريش أنهم تركوا رجلاً ما أقول ولا أعلم أن رجلاً أفضى بالعدل ولا أعلم منه ، أما والله لو أجد أعواناً عليه ! فقال عبدالرحمن : يا مقداد ! اتق الله ، فأتى خائف عليك الفتنة ؛ فقال رجل للمقداد : رحمك الله من أهل هذا البيت و من هذا الرجل ؟ قال : أهل البيت بنو عبدالمطلب والمرتجل علي بن أبي طالب . فقال علي : إن الناس ينظرون إلى قريش وقريش تنظر بينها فتقول : إن ولي عليكم بنوهاشم لم تخرج منهم أبداً وما كانت في غيرهم تتداولوها بينهم .

و أبو الفدا إسماعيل بن علي الأتوبي در تاريخ مختصر في أخبار البشر ، گفته : [ثم دخلت سنة أربع و عشرين فيها غلب موت عمر اجتمع أهل الشورى وهم علي و عثمان و عبدالرحمن بن عوف و سعد بن أبي وقاص و عبدالله بن عمر رضي الله عنهم ، وكان قد شرط عمر أن يكون ابنه عبدالله شريكاً في الرأي ولا يكون له حظ في الخلافة ، و طال الأمر بينهم و كان قد جعل لهم عمر مدة ثلاثة أيام و قال : لا يمضي اليوم الرابع إلا ولكم أمير ، وإن اختلفتم فكونوا مع الذي معه عبدالرحمن ، فمضى علي إلى العباس رضي الله عنهما وقال له : عدل عنا لأن سعداً لا يخالف عبدالرحمن لأنه ابن عمه و عبدالرحمن صهر عثمان ، فلا يختلفون فيوليها أحدهم الآخر ، فقال العباس : لم أدفعك عن شيء إلا رجعت إلى مستأخراً ، أشرت عليك قبل وفاة رسول الله ﷺ أن تسأله فيمن يجعل هذا الأمر فأبيت ؛ و أشرت عليك حين سمعك عمر في الشورى أن لا تدخل فيهم

فأبیت ؛ وهذا الرُّحط لا يبرحون يدفعوننا عن هذا الأمر حتى يقوم له غيرنا ، وأيم الله لا يناله إلا بشر لا ينفع معه خير . ثم جمع عبدالرحمن الناس بعد أن أخرج نفسه عن الخلافة فدعا علياً فقال : عليك عهد الله و ميثاقه لتعلمن بكتاب الله و سنة رسوله و سيرة الخليفتين من بعده ، فقال : أرجو أن أفعل و أعمل مبلغ علمي و طاقتي ، و دعا بعثمان و قال له مثل ما قال لعلي (فقال : نعم . صحح ظ) فرفع عبدالرحمن رأسه إلى سقف المسجد و يده في يد عثمان و قال : اللهم اسمع و اشهد ؛ اللهم إني جعلت مافي رقبتي من ذلك في رقة عثمان و بابه . فقال علي : ليس هذا أول يوم تظاهرتم علينا فيه ، فصبر جميل و الله المستعان على ما تصفون ، و الله ما وليت عثمان إلا ليرة الأمر إليك ؛ و الله كل يوم هو في شأن . فقال عبدالرحمن : يا علي : لا تجعل علي نفسك حجة و سبيلاً ؛ فخرج علي وهو يقول : سيبلغ الكتاب أجله ، فقال المقداد بن الأسود لعبدالرحمن : و الله لقد تركته - يعني علياً - و إن من الذين يقضون بالحق و به يعدلون . فقال : يا مقداد ! لقد أجهمت (اجتهدت : ظ) للمسلمين ، فقال المقداد : إني لأعجب من قريش انهم تركوا رجلاً ما أقول ولا أعلم أن رجلاً أقضى بالحق ولا أعلم منه ، فقال عبدالرحمن : يا مقداد اتق الله فإني أخاف عليك الفتنة . ثم لما أحدث عثمان رضي الله عنه ما أحدث من تولية الأوصار للأحداث من أقاربه روي أنه قيل لعبدالرحمن بن عوف : هذا كله فعلك ا فقال : لم أظن هذا به لكن لله علي أن لا أكلمه أبداً ، و مات عبدالرحمن و هو مهاجر لعثمان رضي الله عنهما و دخل عليه عثمان عائداً و مرضه فتحول إلى الحائط ولم يكلمه .

وابن الوردي در • تنمة المختصر • در حال موت عمر گفته : [و عهد بالخلافة إلى النفر الذين مات رسول الله (صلم) و هو عنهم راض ، و هم : علي و عثمان و طلحة و الزبير و سعد بعد أن عرضها علي عبدالرحمن بن عوف فأبى] .

و ما لعلي متقى در • كنز العقال • در ضمن خبر طویل از عمرو بن میمون آورده : [فقالوا لدحين حضرة الموت : استخلف ؛ فقال : لا أجد أحداً أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله ﷺ و هو عنهم راض ، فأبىهم استخلفوا فهو الخليفة بعدي]

فستى علياً و عثمان و طلحة والزبير و عبدالرحمن بن عوف و سعداً ، فإن أصابت
الإمرة سعداً فذلك و إلا فأيهم استخلف فليستمن به فإننى لم أنزعه عن عجز ولا
خيابة و جعل عبدالله يشاور معهم و ليس له من الأمر شيء ، فلما اجتمعوا قال
عبدالرحمن بن عوف : اجعلوا أمركم إلى ثلاثة نفر ، فجعل الزبير أمره إلى على و
جعل طلحة أمره إلى عثمان و جعل سعد أمره إلى عبدالرحمن و أتمروا أولئك
الثلاثة حين جعل الأمر لهم فقال عبدالرحمن : أيكم يتبرأ من الأمر و يجعل الأمر
إلى و لكم الله على أن لا آلو عن أفضلكم و أخيركم للمسلمين ، قالوا : نعم ! فخلا
بعلى فقال : إن لك من القرابة من رسول الله ﷺ و التقدّم والله عليك لئن استخلفت
لتعدان و لئن استخلفت عثمان لتسمن و لتطعن قال : نعم ! و خلا بعثمان فقال له
مثل ذلك ، فقال عثمان : نعم ! ثم قال لعثمان : أبسط يدك يا عثمان ! فبسط يده فبايعه
و بايعه على و الناس . (ابن سعد و أبو عبيد في الأموال ش.خ.ن.حب ق ط).

ويزدر « كنز العمال » آورده : [عن عمرو بن ميمون الأودي أن عمر بن الخطاب
لما حضر قال : أدعوا لي علياً و طلحة والزبير و عثمان و عبدالرحمن بن عوف و
سعداً ، فلم يكلم أحداً منهم إلا علياً و عثمان ، فقال لعلى : يا على هؤلاء النفر
يعرفون لك قرابتك من رسول الله ﷺ و ما آتاك الله من العلم والفقه ، فاتق الله إن
وليت هذا الأمر ، فلا ترفع بني فلان على رقاب الناس ، وقال لعثمان : يا عثمان
« هؤلاء القوم يعرفون لك صهرك من رسول الله ﷺ و سنك و شرفك فإن أنت وليت
هذا الأمر فاتق الله ولا ترفع بني فلان على رقاب الناس ، وقال : أدعوا لي صهيباً فقال :
صل بالناس ثلاثاً ، ليجتمع هؤلاء الرهط فليختلوا في بيت فإن اجتمعوا على رجل
فاشربوا رأس من خالفهم . (ابن سعد ش.)]

ويزدر « كنز العمال » آورده : [عن أبي جعفر ، قال : قال عمر بن الخطاب
لأصحاب الشورى : تشاوروا في أمركم ، فإن كان اثنان واثنتان فارجعوا في
الشورى و إن كان أربعة واثنتان فخذوا منصف إلا أكثر . (ابن سعد) عن أسلم عن عمر ،
قال : وإن اجتمع رأى ثلاثة وثلثة فائهموا ، ساء عبدالرحمن بن عوف و اسمعوا و أطيعوا .

(ابن سعد) عن عبدالرحمن بن سعيد بن بربوع أن عمر حين طعن قال : ليصل لكم صهيب ثلاثاً وتشاوروا في أمركم والأمر إلى هؤلاء الستة فمن يعمل (نفل . غل) أمركم فاضربوا عنقه ، يعني من خالفكم . (ابن سعد) عن أنس بن مالك يقال : أرسل عمر بن الخطاب إلى أبي طلحة قبل أن يموت بساعة فقال : يا أبا طلحة ! كن في خمسين من قومك من الأنصار مع هؤلاء النفر أصحاب الشورى فانهم فيما أحسب سيجمعون في بيت أحدهم ، فقم على ذلك الباب بأصحابك فلا تترك أحداً يدخل عليهم ولا تتركهم يعضي اليوم الثالث حتى يؤمروا أحدهم ، اللهم ! أنت خليفتي فيهم . (ابن سعد) عن ابن عمر ، قال : قال عمر لأصحاب الشورى : لله درهم لو وُلّوها الأصيل كيف يحملهم على الحق وإن حمل على عنقه بالسيف ، قلت : تعلم ذلك منه ولا تولّيه ؟ قال : إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني وإن أترك فقد ترك من هو خير مني . (ك) .
وفيه در « كنز العمال » آورده : [عن محمد بن جبير عن أبيه أن عمر قال :

إن ضرب عبدالرحمن بن عوف إحدى يديه على الأخرى فبايعوه . (ك) .

عن أسلم أن عمر بن الخطاب قال : يا أيها المن بايع له عبدالرحمن

ابن عوف ، فمن أبي فاضربوا عنقه . (ك) .